





٧٨١٧

الموافق في اليوم



٢١٣ر٢

م. ل.

المصرتقى الى المنتقى لمجد الدين ابن تيمية ،  
تأليف لطف الله جفافه لطف الله بن احمد -  
١٢٤٣هـ . بخط محمد بن احمد الشاذلي في القرن  
الثالث عشر الهجري تقديرا .

ج ١، ٢ في مجلد (٢٤١ق) مختلف المسطرة ٢١x٢٥ر٢١سم  
نسخة حسنة ، خطها نستعليق دقيق ، ناقصة الآخر ،  
مستكملة بأولها بخط مغاير وورق حديث ، ياليتها  
أوراق بيضاء لم يستكملها الناسخ ، يشتمل على الربع  
الأول وجزء يسير من الربع الثاني ، طبع المثن سنة  
١٣٥١هـ .

٧٨١٧

ص ب

الأعلام ١٠٦: ٦    انبدر الطالع ٧١: ٢

١- علوم الحديث المختلفة أ- المؤلف ب- الناسخ  
ج- تاريخ النسخ د- شرح المنتقى من أحاديث  
الاحكام عن خير الأنعام .



الأول من المرتقى إلى المستشفى للعلاء ضياء الدين لطف الدين  
أحمد حفاف رحمة الله وكان نقل المسوخ من  
خط المؤلف ومن أصل نسخة ليعلّم ذلك

25

[illegible]







يغير الماء بريحه ولونه وطعمه ولا لون للخطايا ولا طعم ولا ربح والآخرة من فعل محصية يديه  
 ان منتهى اليها تقدمه او نظر اليها بعينه او قول فلان يحاسبه بحسبه بحسبه والآخرة من فعل محصية يديه  
 المظفر وايضا لما رأت في حديث الخطايا ما راجع الماء كما يارجه البول ولونه ما راجع ان الخطايا مع  
 اسكر نظرة والمعنية لا تستلزم الحيا ولو قال قائل ان ذلك الماء الذي خرجت معه الخطايا احق بالمياه  
 بالمظفر ولا هاهنا لكان قولنا صحيحا وامامنا وينا عن جابر بن عبد الله قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم من  
 الا غفل زاد الناس في التفسير شيئا فتوضا وصلى اي صلى الماء الذي توضا منه لا يقطع عن  
 اعضاء وضوءه ولقطة اورد وروى عنه علي بن الحارثي وكذا المروي في وضوءه على اي وضوءه  
 منه لانه وضوءه فاما فعل في ذلك ليخرج جابر بن الطهور من الماء ظهور المرض ظهورا وقيل ان من غسل يديه  
 على المرض فيقول لا بأس بظهور ان شاء الله ومع كون المرض ظهورا فانه يصلح بحال الاعضاء وضوءه وسقوط  
 القوى فلا تفر على القيام على القدم وما حصل من الكثرة والسخونة والماء مذهب لك كونه لقول النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليكم من السماء ماء ليطهركم فيه ويذهب كبر عنكم السيئات والبرط على كل شيء ويذهب الاقذار وهذا وان كان  
 في الماء النازل من السماء فاني الارض منه فالقيا وانزلنا من السماء ماء فاسكاه في الارض وانزلنا من السماء  
 لقادرون ولا يغفل عن الميزان انزل من السماء ماء فاسكاه في الارض وحلوه عندكم في يوم افراد  
 العالم انما اذا شئت الامطار نصبت الابار وغارت الانهار وجرت البحار ايضا ستر سكب الماء على  
 المريض رجاء ان تصيبه بركة فاستقى وانزلنا من السماء ماء مباركا وهو اذا توضا به الانسان كثر بركته  
 واعظم بركته وهو تجرد مباشره ادى المسلم له بكثرة بركته مطلوبه فاجزه الطهر في الاوسط  
 فيسند حديث عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث الى المظفر فيقول يا فلان قم فاستن  
 المسلم ويا فلان هذا الماء هو الباقي في المظفر بعد وضوءه وليس بالموضوء به المذهب الحديث وكما  
 على ظهوره ما قرع على الاعضاء وعلى صحيح البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب الاقارب في غسل الماء  
 الذي يغسل فيه يديه ووجهه ومع فيه فهو صريح مما اخرج به المصنف رحمه الله تعالى من ان  
 الماء من سماء الله رحمه الله وهو مطلوب للمريض بالحق وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم فيلزم المسلم فانظر الى  
 اثر رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير فحققت الارض من اثار رحمة  
 وهي الماء مستق عليه وحيث صلى احد منهم من روايه المسور بن محرز ورواه عن الحكم ما تخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم وهي ما خرج من الصلوات من آلاف الآف وعطف كف رجل فذلك ما رحمه الله عليه اي تركا رجاء  
 ان لا تصيب جسمه النار فاذا توضا كادوا يقتلون على وضوءه اي الذي بقي في الاناء عنهما اياه  
 بل المصطفى صلى الله عليه وسلم وليس سعال الماء وغسل يديه في معنى البول في الماء الدائم ولا في معنى الماء  
 الذي يغسل فيه الحديث لا يقول هذا الا من به فهو من وليس احد ان يقول في الشريعة بان هذا الماء قد  
 ازال مانعا انتقل اليه حكمه ان المزيل للمانع هو المظفر عن الاعضاء وكل مما بقي من ماء وطهر باق في موضع شرعي  
 من استعماله والاصل اتفاق على الطهوية الثابتة له خلقه وعلى من ادعى حرجه عن الطهوية بالاستعمال

الارض

النصب وعلى الناس في توضيع مما سافط من اعضاء وضوءه هو لا يخرج الماء عن الطهوية  
 لا اعتناء عين عنه وهو كماله لاحد البخاري عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لعنه زاد ابوداود وهو يهوى اليه وهو جنب لفظ تقا على المنكر والموت والمشي والجمع فجاد  
 عنه اي ما اذلفه طنا منه ان احبابه فقد موجب للنجس عن الحياطة والمصاحفة في غسل ثم  
 جاء اي فسأله النبي صلى الله عليه وسلم لم يجاد







من الشرح ان البول يحبس الماء مع قوام ظهور الخاسية في وصف من اوصاه بل لا يجاء على ان يغير  
 الا بسلب حكم الظهوره ولكن هذا الفعل معروض من الخوف ولذا انقضى العمل على التفصيل الذي قدما وقد  
 شكوا في الجار لثبوتها اذ بان فيها انما هل يجم عليه الاربعه فيها والوضوء والشراب او لا يجم عليهم  
 فقولوا بالاجماع على ان الجار جارية اذ لا يغسل منها من البول فيها ويوصاؤا وشرب **واعلم** ان البول  
 لا يحول سكره وبين الماء العسل اذ لم يغير له وصفا ويجوز للبائس اذا اضطر ان يشرب من الماء الذي اكل  
 فيه ولا يجوز له الوضوء والاعتصال منه لانه لا يغيره في الوضوء والاعتصال لوجود التراب بدلا عن الماء  
 فان لم يوجد التراب نيم بوجه الارض فاذا امتنع عليه فعلى حاله واما الشرب المصطرط في غير البول  
 تعالى الا ما مضى ثم اليه وقد اضطررنا في زله كما انه يجوز له اكل الميتة والحل بدليل الاضطرار  
**رواه الجماعة وهذا لفظ البخاري ولفظ الترمذي يتوضا منه** وقد سبق الكلام على هذا امرين  
 في ولفظ الماء فيمن يغسل منه وهذا فيه المنع من اغتراف البائس في الماء كنعيم من الاغتراف فيمن  
 وسواء كان يغسل واحد او مباح وبما شئت يعرف سقوط قول المصنف رحمه الله ومن ذهب الى  
 حشر العلقين حل هذا الخبر على ما دونها فقد عرفت ان ليس المراد من هذا الخبر الماء  
 يتحس البول فيه ولكنه ورد على سبيل الترخي في مستحجر الماء وقليله ولا نهى له بان يشرب  
 في تقدير العلقين ولا ورد ان مادونهما يحل لحيث ان يحبس الماء من زاد هذا في الخبر فقد كذب  
 فوجه الحديث كما في ما دون العلقين فوجد الحديث الماء ظهور لا يخسده شيء وهو حديث  
 صحيح فان قالوا المتغير من الماء بخاسية نجس فقل ليس بنجس ولكنه طاهر لم يكف  
 الوصول اليه واستعماله مع محالته الخاسية له لا يجوز فسقط عنا حكمه حيث لم يكف فضل الحكم  
 منه ووجهه على ما تحتبه بخلاف الشيء الذي يمكن ان انه الخاسية منه كالنوم المتحس في النعل والمكان  
 فانما يشرع بعدالة الخاسية منه واما قلنا ان الماء وان قل اذا حال طمته الخاسية طهر لانه لو  
 قبل نجاسته حكمنا على من به بقية من الشيء ان لا يطهر ماء المصمصة لانه ليس من العلقين  
 نفس الخاسية وهذا الاشياء وكيفية الماء العليل الذي يغسل به الخاسية من البول فينجس  
 لملاقاة الخاسية **اعلم** ان الفرق بين الماء وسائر المائعات متحدة في ما منع وقعت عليه  
 نجاسة غير مؤثر فيه حلال غير متنجس لانها لم يحدث فيه وصفا يحول بيننا وبينه والربا  
 ليس بالشيء عن استعماله وبيعته وشراؤه فلا يحل لنا ان نخرمه فان غيرته الخاسية وخرج عن حكمه  
 الاول بسببها حرم استعماله لان المستعمل له مباشر للخاسية والدرسحانه اعلم وجب  
 علينا بعد هذا ان نجعل الخبر على محموله على البائس فيه وعلى المختل فيه من اجابته ولو كان ما  
 الف قله ولا يجوز من غير ولو كان دون فله حيث لم يغير له الخاسية وصفا وكذا الذي عوقبه للعقل  
 والعقوبة اما الحق ولا يخفى غير وهذا يستقط قول المصنف رحمه الله وجب ان يغسل على  
 بلغها لانه يقال ان كان الماء في جابية او برك او بئر كبر نصاعه وغيرها **واعلم** ان البول  
 وبك فيه باين ولم يغير البول له وصفا فان الماء طاهر مطهر ولكنه حرم على البائس ان يشرب

الوضوء

فيه ومنه والوضوء منه وفيه والشرب منه لظاهر حديث ابي هريرة المتقدم فنه نصاعه وغيرها  
 لو وقع بالخاسية فغيرت وصفا الماء فكانت الخاسية حائلة من الماء وبين من بين حتى لو كان الماء  
 جاريا والخاسية مؤثر في اوصافه كحرم استعماله وبشر ناعته له بان حرقوا واحد ان يحضر وعند  
 الناس **الحكم** كانت مؤثر في اوصافها في ما بها وبهكذا انما وقعت فيه عذبة او اى جفة  
 ولم تؤثر في الماء فانه طاهر ولا ينظر الى قلمه وكثرته ومع هذا فلا يكون كالمصنف رحمه الله  
**جمع بين الحكمين** لادله وصرف لهما عن ظاهرهما وشرب لبعضها ببعض ولا يجوز ذلك  
 والدارلوقى **باب اشار اليها** اي ما تسورته وشربته من السهام كذوات  
 اربع قوائم ولو كانت في الماء على كل حال لا يغير لانها استعملت في الكلام واشارة طاهر من الماء  
 او كذا ارجح الدارقطني عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اجناس التي يكون بين مكة والمدينة  
 فمئل ان الكلاب والقطا ترد عليه فقال لهما ما احدث في بطونها ولما ما في شراب وطهور وخرج  
 نحو السهمي والدارقطني والسهامي في المعرفه وقاله اسانيد اداضم بعضها الى بعض كانت فوق لفظ  
 انوضو بما افضلت احقر قالنا لغيره وما افضلت السباع كلها واخرج الدارقطني وغيره عن ابن عمر قال  
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض سفار فبنا ليلته في ارض جالس عند مقرة وهي الحوض  
 الذي يجمع فيه الماء فقال عمر ازلعت السباع عليك في مقرك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا صاحب المقرة انك تحرق  
 هذا منكلف لهما حملت في بطونها ولما ما في شراب وطهور اني فقيس من هذا ان احرق في كل  
 تسورته وولغت فيه البيا وغيرها الا ناحة وانه طاهر الا اذا اذ يلح فيه الحلق ليسا كالبائس فيقطر  
 ولا يلقى الى قوله حديث ابراهيم بن العلقين **ذكر** على نجاسته ما لقي صلى الله عليه وسلم في الماء طهورا  
 سى ولانه لا يدرى قد هاتين العلقين ولا احد لهما يرجع اليه واذا كان كذلك لم يبق معنى لقوله  
 وان لا يكون التحديد بالعلقين في جواب السؤال عن ردها اي السباع على الماء عينا لا خبر  
 العلقين احاله على جمهوره واما ما يعقل عندهما ليس لا وقدم صريح لهما ما حملت في بطونها  
 ولما ما في شراب وطهور وفي الباب حديث ابراهيم بن عبد مالك في الموطا معنى ذلك لفظا صاحب  
 الحوض لا يخرج فاناز على السباع وترد علينا واما حديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا ولغ الكلب اى اخذ بطون لسانه او ذبا او خلا او سلا او اى مائع يقال انه ولغ فيه اي  
 لم يكن كلبا شبيها او رجع او صيد في افاء احدى الا فوضه وبه ذكره وكفه وكل ما ليس بااء فليزقه اي يصبه على  
 الارض وجوبه في الماء حرام لا يجوز لاحتقائه به وفي المصنف انه لا يجوز سوله التبريد او غير ذلك  
 الماء لان هذا نص خاص بوقف في محله لا يجوز العذر له من معناه ولا يحصل له الشارح الا بانه راقية  
 فهو في حكمه كالماء الذي اقبلنا والكل فانه عليه الدليل بذلك ثم يغسله او يغسل الاناء بعد الخاسية  
 والا لما وجد راقية الا اذا ظهر احد الوضوء على الماء ولم يشرب من ذلك الشارح وسواء كان الماء الذي ولغ به  
 الحلقين او فقل او اكثر ثم في الماء ويغسل سبع مرات فلو ولغ في غير الماء لم يحل ان يشرب من الماء ولا  
 غسل محله **رواه** مسلم والنسائي وسياق الكلام على طرف من هذا الحديث **باب** ان يشرب من البول  
 طاهر لما ارجحه محمد والحاكم والدارقطني والسهامي عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة من غزاه  
 الاضارود وهم دار يعي لايانها فشق ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله قد اذنا ولا تاني دارا فقال النبي

ولم يأت من شرب الماء وشرب الخبيث  
 فاشرب من شرب البول والماء  
 (الدارقطني) فانه طاهر

صوابه اشارت لظاهر







ثم اقر صيده وخصه فلتقرضه ثم لتضعه ماء وخذ من وحيه شحكة بصلع واغسله  
بماء وخذ من وحيه وكن يصب في الثوب الذي يجامع فيه أهله ما لم يزد فيه اذنى ولا اذى  
وهذه اذليل على اغنياء الطهارة من الاذى كله وانه لا يصبى بالشوب الذي فيه اذى وكان  
حكمة لعله وهو في الصلوة لئلا يخبره جبرئيل ان بها فائدة او اذى وصحة انضيق الفرائض  
قال الشافعي في كتابه الى خصمه لئلا يفسد من طول ما ليس فتصغره وصبى عليه كالماء في  
واما تطهير المكان وتنظيفه ففي الفصح انه امر صلى الله عليه وسلم ان تنصف المساجد وتنظف  
واما بارتقاء على ايامها الطاهرة وقال الله تعالى في نظير مكان الصلوة بالامر الموصى ان تطهروا  
بيوتكم للطائفين والعاكفين والركعة السجود ومن تنصيفها غدا لها من الاوتار لوفعة شاة في بيوت  
اذا الله ان ترفع وخذت صبغوا عليه ذنوباً من ماء هو من تطهير المكان وقد قال الله عز وجل ان  
هذه المساجد لا تصالح لشي من البول والقدح فعم كل ما يتفقون والشي من الصلوة في الموبلة  
والجنابة والحمام ومعاظن الموبل من باب تنصيف المكان وانما تطهير الايام من القدح فكم في  
الغسل من نحو الجمل الاكلية وان كان ذلك يكون ما يحرمه كذا المنصوب هنا طلب تنصيفها  
وقد وصف الله المحرم في ثمار جنس ونقد على الركن النجس في اولى الاحوال بالتنصيف من  
خاله الصلوة بخبر جبرئيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان في فعله قناراً او هو يشك في مكان ما كان  
النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه ان ينظفوا ولا يأتواهم عند انبان المساجد قبل الدخول الى مكان الصلوة  
وان من وجد بها خبث او قدس او اذى فليستح من بالتراب والصلوة فيها واضع في وجوب  
تجيب القدح من اصله وهو ان كان الاستنقاء يختلف باختلاف الطابع والبلد ان يكتفى كل  
تفريق عنه الطبعه نجس فان النجس لم ينقل من القرب وقال لم يكن بارض قومي فاجدي في  
وكذلك الذي حاج كان يتفق من هابطه الشريف حتى تخش ثلاثاً أي يغيب اكلها التماسات في يوم  
جمله النظير وقد التفت الشريعة بالمتفق ان كانت مستحسنة من المتطهر من احدية  
وليس كل ما استنقذ في الطبع دليل على نجاسته لا ذلك لا ينصيف وهو يعود من بعد الى الهوى  
والعوايد فيختلف فيها الولد والوالد وهذه البلدة وتلك وليس النجس الا ما ظهر من الشارع  
استنقذ ان لم ينشئ ان ذلك لعدم الفهم والظهور ان اوله واعظم القدح كما يتفصيه  
اللعن والشرع دم النجس والبول والغائط والمذي والمني والرجيع والقيح والصدية  
والقيح والغسل ودم النجس ودم الباشور ولا يجوز كل مادة يخرج من الفرج وما  
فصلت اهل الشر فكلها في الشر نجس كإراتي وتطهير الاثاء لغيره من ولوغ الكلب وقص  
شعر الشارب وخلق شعر العانة اذا اطا لومرة عليهما الرجوع يومئذ وفي الطول من الاطفاق  
تطهير واستباح الفم تطهير بالسواك كما سبأ في منبر من الفطرة وكذا اما عند البسار الطهار  
الربع قص الشارب وجنود العانة وتقليم الاظفار والسواك وهو من خصال اول الذرة واد  
عليك بالنورة فانها طليقة وظهور في الشعر عند جرد ولا تصح صلوة احد حتى يتحلى هذه  
كلها لقوله صلى الله عليه وسلم ان هذه المساجد لا تصالح لشي من البول والقدح وللأمن بتطهير  
التياب وان جبرئيل اخبرني ان بها فائدة انما خلفها هذه اقاله صلى الله عليه وسلم ولم ينسكت  
عن ذلك بل امر بتقريب النعال قبل دخول المساجد وكل ما لم يكن عليه اثر فاصح  
ومر من عمر ان الصلوة تجزي من على يديه او ثوبه او مكان من هذه شي فقد عميل  
عملاً ليس عليه امن نا وهذه اكله ما لم يكن ثابته فاما الداء اكر فلا تجز به وهو عارض  
عند دخول لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتعمده واعظم الدم نجاسة دم النجس لما عند  
من لعب بالبره ديشين فكم انما غمس يده في خم خنزير ودمه فانه لا يغسل هذه الاكراه  
الكرامة والتجريح وانما من تقدر وغسل يده مستحب لا للاكل وكذا القيح والصدية

وانما من وجد بها خبث او قدس او اذى فليستح من بالتراب والصلوة فيها واضع في وجوب

من انظر

من اعظم اذى الخبث لا يتجلى جوف احدكم قبحاً خيراً له من ان يقتل في شجرة او يقول تعافى عقوبة  
من كفر بالله ونشقى من مكة صديداً في ولتصوم من قنات ما ينفعني اومن دم مختلط بقتل وفي  
حديث الصديق في الكفن انما هو للتمهل والصدية اي القدح اعلم ان من البؤا والفن  
ما هو طاهر وذلك كالتراب والشعر والكناسة والشوك والحجار وما تشكك هذه النفس في التراب  
وخلان في شرح السنن ايراد في اللغة هو المستفاد طاهر اكان او نجس انتهى وهذه اخلو  
موجود في الفاظ الشارع ففي علم ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شيء من شانه حتى يحضر عند  
طعامه فاذا استقسط من احدكم الكفنة فليطه ما كان مما من اذ انتم لي كل ولا يد عقاب للشيطان انتهى  
والمراد به هنا ما يتعلق باللفظة من كناسة او شعث او شيء من وشح الفم منه ولا ينفى من  
عدة بخن عند القوم والحدث طاهر في اضافة ذلك غشها وجوباً وهو مما يدخل في الطهارة  
للمأكل وفي الحديث اعط على ما طه الا اذا من الطريق بين يديه البول والغائط او الشوك او الحجر  
وكيف ما جدد فيها وشوكة المزقة وتغلبه المنقوص وفي الشعر وشح الراس بقول اصلي  
عليه السلام وايضا عند ايراد من الاذى المغشوة لفظاً بالامنة البصاق والخطا وقد اذ الغاي  
ووشح الاذان ودم الهندي ودم الحجر احاط الذي شمله صلى الله عليه وسلم ودم الحجر احاط فقد  
كانوا يغسلون في حجر احاطهم وينفون من متلطخه بالدماء مشهور من النبي صلى الله عليه وسلم وبعد تقرر هذا  
يعلم ان تعاقب النجس حشم مستفاد شرعاً لا محالة ملائحته بحال وتضعه صفة الصلوة للذكر  
والتفتن خالته من لطيف ذلك الحشم **باب اعتبار القدح في الوضوء**  
هو في الوضوء امر بتعديدي ولا فلو بال الكلب على ثوب او جسد كفي غسل ثوبه من  
شعر الى هرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا شرب الكلب اي ماء اوليت اود هذا  
اذا في مائع سوا كان كذا خضر او ياديه لها شنية كان او لضديد او لشرع صحاحا كان  
او به كلب ذكر اكان او انثى والاشد كلب للنض فيه لكن لا تختبر الغسل من ولوغه بخارث  
الماء بالقلادة وما يتوهم من السباع وهو اكبر السباع وذكر في هذه الحديث الشرب والشو  
المعروف ثقل ولغة ولع وتحمل كلام الشارع عليه لانه اكثر فائدة من شرب وانما تحمل  
الشر بعه على اكثر فائدة لا على اقل ومن عم ابن عبد البر ان شرب لم يروه الا مالك  
وليس كما قال فقد رواه ابن خزيمة وابن المنذر من طريقين عن ابي هريرة بلفظ اذا شرب الكلب  
لكن الشراء بلفظ اذا ولع وورق في اللفظ بالشرب والولوغ يقضي بان الحكم لا يتعدا  
الى ما تحس او لعقته وكذا اما اصحاب الجسد والثوب والنجس من لغاية وانه يغسل الصبي  
ويمسكه على جناحه وما يمسكه فمته تحاشه تشدد على غسله فكذا في ان الامن بالغسل من  
شربه وولوغه تعديدي ولو كان في النجاسة بقره الامر الشارع بغسل ما غس من الصبي  
بقمه وشربه من الاثاء المزة والمرات يكفي في الكثرة شبع غسالات وشرب الكيل المتعد  
وولوغه ما يشرب الواحد وولوغه ولا يدرى شبع غسالات لولوغ كل تحل في انا  
انما تحض ولوغه وشربه في انا فكل الماء به او كثر اثر شربه في وضوئه ولم يوزن  
ضعف اكان الا انما يكثر ابلغ الماء فلتبين او لم يبلغ فلو ادخل يده او رجله في انا او  
وقع يده على الماء الذي به لم يلزم هذه الحجة لان الاصل البراءة وهذه الولوج او شرب  
من يدر او حوص او يرك او خفي او من كف انبان او من جف او جابته او خوهه لم  
يوجب شربه وفي لو غمر ذلك لقوله في انا احدكم ويدن القمل ان الامر في قول فليغسل يديه  
على ما حمله لانه ان يكون هو الغائل بنفسه ولو غسل العنق عفا لانه جاء الامر

نه

ده







وامثالها لا يغسل فيها شراب ولا غديره فذكر نوع في امثالها لان البول والغايط هو اقرب  
للمثقال الى دم الحيض وقد اعتنى الشارع بالذات والعلو في الاذى بضم الشين والفتحة  
الاصحاح بعد ودة في الامثلة وان كان قوله وان الماء لا يغسل فيه الا في غير مستعمل  
انما في دم الحيض ولا شك ان الماء هو مظهر الكثرة بحيث لا ياتي الا في غير مستعمل  
ان امره فالتل لدمه عليه الى امره اذ اطلب ذيل وامشي في المكان القليل قال السلام عليه قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعدة قدره على ان النجاسة التي تصيبه لا يبل ولو كانت رطبة  
تظهر بما بعد هاس الارض اليابسة والرطوبة وكذلك في الرجل والحف والتغل لانه في  
خدمته لا يغير فوقه ولو كان تقبل الضعاف لمجملاته حجة ولكن تشدد له على الغير لقبول  
الضعاف وهو ما اخرجه ابن ماجه عن ابي بصير قال قيل يا رسول الله ان انا زيدا المستحد  
فقط الطريق الجنبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترض بطهر بعضكم بعضا وعزى الى  
هرويه ان حوله بنت يشار قال لست يا رسول الله ليس لي الا ثوب وانا اخيض فيه اي ثوب  
به الدم قال فاذا طهرت فاعسلي موضع الدم اي الذي يتولى والمراد مرة واحدة  
وقوله ان غسل المتنجس ليس على الفور لثاخيره لانه امر بالغسل الى بعد الطهر  
وان اعظم الداء الى غسل النجاسة في الصلوة لقوله ثم تصلي فيه فلا تجوز الصلوة  
به نجاسته حتى تغسل ويروى الاثر فقال لست يا رسول الله ان لم يخرج اثره اي ولم  
يقطعه الماء وكان في جلاصقا بالثوب فملا جوفه به الصلوة قال يكفيك الماء ولا  
يضرك اثره فبقا الطعم واللون والشئ بعد الغسل معفو عنه وهو اوضح وانهم كانوا  
يزنون غسل الثياب للصلوة من التلحس والمبالغة بعد الحدة والفرص والنضج  
غير مشترط وفي رواية اخرى استعمال السبيل مع الماء في حديثه فحينئذ ياتي  
ومثله حديث عائشة كانت اخذت اخا فاحضض ثم نزع من الدم من ثوبها عند طهرها  
وتنضع على ثوبه ثم تصلي فيه عند البخاري وقيل من يداؤه وتنضح على ثوبه لكنه  
ليس بمرفوع ثم هو غسل من اكل النساء رواه احمد وابوداود واحمد بن حنبل في  
التلحس ولا يمنع حوله بنت يشار في هذا الحديث وانما فيه من التلحس في  
الطهر الى الكيس من قدر حوله بنت حنبل ولا شذاه اضعف من الاول وقال في الحديث  
عند ذكر حوله وانحسني ان تكون حوله بنت اليمان لان استناد حديثها واحد  
عاق شذاه اليها وقال فيه نظر وعن حفادة قالت سألت عائشة عن الحايض  
يضيب ثوبها الدم فقال لا تغسل فان لم يدب حث انزله فلتغتسل شي من صفرة  
اي كبر عقزان وروى ان هذا ان اي لغاشته ولا يشهد الى النبي صلى الله عليه وسلم  
ام قيس بنت مخضف مع حثه في شدة الاستعمال الماء والصدمة وان لم يزل الاثر فافانك  
ولقد كنت اخيض عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث خيض جميعا لا اغسل في ثوبه اي  
لغيره من ثوبه الدم عليه وقد كان غسل الثياب من النجاسة متفقين عندهم رواه ابو  
داود

**باب تعين الماء لامرأة النجاسة علم**  
انك تقول وانك لست من السما ما طهر او قال ويؤثر عليكم من السما  
لغيره من ثوبه الدم عليه وقد كان غسل الثياب من النجاسة متفقين عندهم رواه ابو  
داود

**باب تعين الماء لامرأة النجاسة علم**  
انك تقول وانك لست من السما ما طهر او قال ويؤثر عليكم من السما  
لغيره من ثوبه الدم عليه وقد كان غسل الثياب من النجاسة متفقين عندهم رواه ابو  
داود

ذلك الجرح

تلك الاحتياط مما نص عليه الشارع بوقف في محله ويكون مظهر اوله بان دليله  
صحيح على تعين الماء لكل نجاسة كيف وقد قال عليه السلام اذ اوطي احدكم بنجاسة  
الا اذا طهره من الشراب والفرصة المشكك تطهر ما تعلق بالبدن وشراب الجسد من  
دم الحيض ثم انه قد وقع الاحتياط على ان الماء من ذيل للنجاسة من هذه الثلاثة  
انفقوا على ان النجاسة تنزل النجاسة من الفرجين كما ينزلها الماء وتثبت وجعلت  
في الارض مسجدا او طهورا وجعلت ثوبا للناظرين او ثبتت يطهر بها ما بعد  
وتنفي الكلام في شرب النجاسة والنجاسة ان من لبن وحل ودهن وثبت وتراب  
وعود فان حكمتنا النظر قضيت بان كل ما اتلف عين النجاسة فحكمه الماء لان  
الماء لا يلبس نجاسته لمعنى مقول وانما امر النجاسة لمعنى شرب في قوله فافانك  
ليست غيرة ففوقه في قوله النجاسة وقطعها من الثياب والبدن وشراف الحديث  
وقد شاركة التراب والنجاسة في اعيان من هذه والشرع اعتد في كل موضع شيئا يطهره  
جعل الماء مظهر الكل نجاسته وليس منع من النجاسة في غير من الطهارة لا يفرق  
وانه اعلم ثم ان الاستحالة مطهرة فاذا استحال العذرة الى التراب في ذلك التراب طاهر  
لان زوال الضمة وان كان لا يبرأ من النجاسة الى التراب في ذلك التراب طاهر  
ان المستحيل خروج من الاصل وقيل له حكم اخر كالمسك اصله من الدم ولا يقال له دم  
ولا يجري فيه تجريم ولا يبرأ من لاي فيه شبهة يخرج لان العذرة النجاسة نجاستها فخرج  
العين حكم بطهرتها ولا يقال في شحوم الميتة انها مستحيلة بالاداءه لان الاداءه  
ليست باستحالة لانه يخرج مما الشحوم عن اوصافه فهو مثل الجليد يدب فيه ولا يبرأ  
عن اوصاف الماء فاما اكل الميتة فان نجسها نجس ولا يشترط في لظن الا لظن متعبد  
بالبادرات ولم يامر الشارع بطهرها واخص في لبطن من النجاسة وانما عند النجاسة  
لان لا يكتفي بما لا يقد عليه ومما يتوهم انه مظهر وليس مظهر بلبطن من النجاسة  
وما عند النجاسة من النجاسة من الباطن من قوله ذكاة الان من نجسها فلا نجاسة فيه وانما عند  
عبد الزراف عن ابي قلابه من قوله ايضا جفوف الارض طهرها وشرابها ودمها  
ها هنا الحديث مخالف للترجمه فقال عن عبد الله بن عمر ان ابا ثعلبة قال يا رسول الله  
افتننا في ابيته الجحش اذا اصابه من النجاسة فقال اذا اصابه من النجاسة  
لاكل او لشرب او لوضوء او غسل او في شيء حتى لو وضع من امتعة المسلمين بها ولم  
تجدوا فيه ها فاعسلوها بالماء ويكفي مرة واحدة ولا يشترط في غسل ابيتهم تثليث  
ولا تسبيح وغسلها لانه هو ما من ان الكفر والماء الموجود باي يمين طاهر يغسل به كل  
شيء حتى الماء الذي به الماء يفرغ منه الماء يغسل ويغادر اليه ويغسل به ويتوضأ  
منه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شيء فيبشرونه السليمان ان يفرغ  
من ابيتهم الى اناته ثم يغسل ابيتهم ولا يشترط فيها شيء ولقد ذكرك من باب امر الله النجاسة  
في شيء بل من باب ابيته لانه لم رواه احمد وهذا السؤال من ابيته الجحش  
ولم يكونوا بارضه وكان بارضه اهل الكتاب كما يشره الورد لانه وعن ابي ثعلبة الجحشي  
ان قال يا رسول الله ان ابا ثعلبة اهل الكتاب من اد ابوداود انهم كانوا يجر الجحش ويرشون  
الحنظل ففعلوا في ذلك ثم شرب في ابيتهم اي هل يجوز ان ذكرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم







وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتى من يطيب السجدة وتنظيفها ووقا الله تعالى لأمرهم التحليل وولده أن  
ظفره الذي للطايفين والعاكفين والركع السجود فليهو لا حق الكرامة ببيت المولى وقال العاكفون  
نحس فلا يفر بوا السجدة كرام بعد عامهم هذا ولقد نزلوا موضع بالمشايد لكانها الكبير  
الصغير ولقد نزلت النفوس من وضوها ولا يأتى من من مشق السجدة أن يكون من الماء الخليل  
تحت قول الله تعالى ومن أظلم ممن اشترى بها نفسه لئلا يذكر فيها اسمه ويشتري بها نفسه والصياغة  
للمساجدين لا يقولون إلا طمعا بول ما يوق كل محممة وما لا يؤكل ومن كل قدر ومن واجب وقد كانت  
الكلاب تنول وتقبل وتدين في سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المراد أنهم كانوا يدعونهم فتمن  
السجدة ويبول فيها وإنما كانت تغريهم لعدم الأبواب ولم ينقل لهما كانت تغريهم فتمن  
يشاهدونها أصدلاً وأما كانت تغري الليل في عقله الناس كاشعرب ذلك قول ابن عمر كنت  
أبيت في المسجد وكثيراً ما كنت أجد النبتة في الليل ولم يكن في المسجد شيء من شوا الماء الخليل  
الكلاب لعدم علمهم أن ما كانت ترمي به ليس فيه أكلع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وقال إنما هي للكلاب  
وقال الله تعالى بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يشق لها فيها بالغدق والأضال  
رجال وقال تعالى وما سجد يذكر فيها اسمه يشق لها فيها بالغدق والأضال  
المساجد منه ويدخل في ذكر الله الماعتكاف بها وقراءة العلم النافع في آخره وتماع المواقف  
والاعتقاد المصاهرة والتعب بالعبادة من باب الجرب والصلوة ما هي الفريضة والنافلة  
وإن كانت النافلة في البيوت أفضل وقراءة القرآن من شأنه أن تكون الفريضة  
لكن الله بالسجدة وحده ذلك من شأنها المشارة إليها بقوله تعالى يسجدوا لله جميعاً طوعاً أو كرهاً  
بأنه واليوم الآخر وهذه الآية مقابلته ليقول فيه الحق ومن أظلم ممن اشتد عجزه  
أن يذكر فيه اسمه ويشتري بها نفسه من غير أن يشهد بها من طاعتها ومن أظلم ممن  
القرآن ما أحكم وأجزل له أو يحال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرب إذا كان يكون اللفظ الشوق  
لفظ النبي صلى الله عليه وسلم أو أنه يغشاها على الصلاة والاداء قال أبو إسحق في من سجد من القوم  
فما يدور من ماء فستد عليه بالشرع المحي والنون أو فريضة عليه من جميع جهاته وهو  
يؤشده عليه ومن وى بالمهمل أي ضربه عليه ولو كان الدلو أقل من البول لكان مقتضى عليه  
الشرع للخارج فيه أن هذه المساجد التي تمام الأمر من من بها وقوله لا تنزلوا  
أي لا تقطعوا عليه وأما قوله وفيه دليل على أن الغمامة على الأرض إذا استعملت  
بالماء فالأرض والماء طاهران وقد أنزل النبي صلى الله عليه وسلم سجد من معاذ السجدة وشرعه  
بشبهل دما على فخر السجدة ومن يأتى من يصب الماء عليه لكن لا بد من رفعه حاله من السجدة  
لا ينجسه عليه السلام تطهيرها وتنظيفها ولا كلام في أن النجاسة إذا استعملت بالماء  
ذهب حكمها ولا يكون أمراً يتكبر النجاسة في السجدة لأن الماء لا ينجسها ولا يؤثر  
فيه النجاسة لقوله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجس شيء **باب ما جاء**  
**في أسفل القرآن** وما جاء في القرآن من أسفلها أو أعلاها وقد أمرت هذه  
جبريل النبي صلى الله عليه وسلم أن في عليه قدر أو لم يقله أسفلها أو أعلاها وقد أمرت هذه  
المصطفى أعلاها وجوب التحسين من الصلوة في التمسك الذي تصيبه النجاسة وإذا لصلوة  
ليس ذكرها ولم ينجسها عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو إسحق إنما هي بقوله لا ينجسها  
يطلق على الفضة والفضة من الغيرة ودم الحيض ودم الباسور والمذي والمني والبول والقول

الغمامة

والدم

والدم وكل شيء ينجس من فأن التراب طهور قال ابن أبي عمير هو المطلوب في تطهير الثوب من  
النجاسة كاللحم والدم والبرص والخبث والفسخ والفساد والفسق والفساد والفسق والفساد  
نعم تجزئ الماء إذا أعدم التراب وقد اخرج هذا الطوف الحكيم واليه في وإن السكن وأنتهم الأوتار  
من عذبه فقال أنبتت أن سجد من إلى سجد المقتدر في حديث عن أبيه وفي لفظ أبو إسحق  
**الغمامة** من جلد كان أو من غيره وطهور هذا التراب فلو غسلها بالماء آخره  
لا ينجسها طهور ولم يوجب في فعله الشئ من الماء البود أود وشرحه في لفظ الآخر أن يتم من  
الأمر أن ينجس من جلد كان أو من غيره وطهور هذا التراب فلو غسلها بالماء آخره  
في النجاسة ولم ينجسها وقد وثقه غيره واحد وأخرج أبو داود عن طريق أخرى فقال  
عن أبيه عن محمد بن الوليد قال أخبرني أيضاً سجد من إلى سجد المقتدر في حديث عن أبيه  
عن عاصم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سألت رسول الله  
أبي سجد مخيفي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا جاء أحدكم السجدة سوا كان سجدته لصاوة أو  
لغيرها فأتا ما ترون بتنظيف السجدة فليقلب قلبه في كل سجدته أي قبل أن يدخل وأنتهم  
بهما في السجدة ولم يضره ولا ينظر فيها فأن من أخبثاً ولو بضعاً أو مائة طاهر من قسلاً  
عنه هو خسر فلم يضره لأن السجدة لا تنضج لشي من القدر من الأرض وجواباً ولا  
يطلب الماء وقد قيل أن يعلم جبريل أن في تغليته قدر أن أفاضت روابه بأرضه أن تغد  
أن أعلمه جبريل فلعنه نبي صلى الله عليه وسلم في يوم جاءه جبريل أن يقلبهما ليشتري لأمته كيف يفعل  
د اخل الصلوة ثم ليصل فيهما وظاهر الأمر وجوب الصلوة بالتغل إذا جاءه السجدة  
في خروج البه بلا تغل فلا عليه والمستفاد من هذه الأحاديث تطهير الملبس بالصلوة وأن كان  
هذا في التغل خاصة لكنه من شرعية صلواته على ما اشتراط طهارة الملبس ونقدته حديثه  
حبيبه أن يصلي كما كان يصلي بالشوب الذي يجامع فيه أهله مالم ين فيه أو وكل ما لم يكن عليه  
أمرنا فمؤثر وقا الله تعالى وثب لك فطهره رواه أحمد وأبو داود **باب**  
**نزل الغمام** نزل الغمام من السماء ليعلم أنه لا بد من تطهير البدن والثوب والمكان من بول  
الحيوان والغمام الكبير والصغير منهما أو من قام إلى الصلوة ولم يطهر ثوبه ولا حذاءه ولا  
مكانه من بولها فما وطى والغمام يطلق على الداء كرسوا كان في ثوبه أو في ضيق أو  
مفاسد بالبول أو بالقيح أو كلاً أو شيئاً أما الجلالة على ما في ثوبه أو في ثوبه  
الله تعالى أنا بشر كما يغلام اسمه يحيى وأما على الرضيع فلقول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الغلام الرضيع ينطق وقال عليه السلام الغلام من ثوبين بعقيقته وأما على قارب  
البول فلقول الله تعالى حتى إذا الفلق غلاماً فقتله وقال تعالى وأما الغلاف كان البواة مؤمنين  
فخشيت أن يرهقها طغياناً وكفراً أو قال في خوف بشرى هذا الغلام وقال وأما الحداد  
فكان الغلامين ينجس ولا يتم بعد احتلامه ويطلق الحاقيل ولو بلغ الثلاثين الغلام لقول الله  
ويطوف عليهم ولداً من محمد بن علياً لم تأم لو لم تكن من في الجنة أبداً فلا  
وفلن وإن أكل الكحل فقال علي رضي الله عنه بعد فمنا ورجل الخبيث أن الغلام الرضيع  
المؤمن وقالت ليلى الحليتي في الحجج شفاهاً من الداء العصال الذي بها **باب**  
غلام إذا هز القناه شفاهاً وفي صحيح البخاري في الجن كان الإيمان والند ومن

على البالغ



انه اشد من اجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبا فقال له مدبر وفيه الله سبحانه فقلت له  
فقال الناس هين على الله الحجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلا الحديث ومحمد استخضع لكل قول القدر  
**الذي لم ينظم الطعام** غلبا لانه لم يأت حرف واحد من النبي صلى الله عليه وسلم التقييد بذلك  
ما من وينا عن ان من فتن من خصص انما انت بان لها صغير لم ياكل الطعام فلا ياكل لم  
يكل الطعام ثم مضى او الرأى منها وليس قولها لم ياكل الطعام عليه الحكم وانما هو  
وضف حاله والمراد بالطعام ما عدا اللبن الذي يرضعه والتمر الذي يخلطه والخبث الذي يلقنه  
للدها واواه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على ثوبه فادعاهما فنضض عليه وفيه التثنية  
ينضض الماء على البول الذكر اكل الطعام اوله ياكل ولم يقل النبي صلى الله عليه وسلم ايفعل يقول  
من لم ياكل الطعام وهو ياكل الماء وقد كثر كلامه فيه وفيما هو رجا الى المعجزة والصحاح  
انما يطلقان على الغسل تارة وعلى الرضخ اخرى وان كان ما هو بالوجه يطلع على كثير  
بما هو بالمهملة ولا يخل احداهما على معنى الاخر الا ليقرب منه كما في قوله لم ياكل الطعام  
فهي تدل على ان النضض هنا ليس المراد به الغسل وفي قوله لم ياكل الطعام على ان ينضض بالماء  
ففي الرضخ رده بدل على انه اكتفى بالرضخ في النضض وفي النضض في النضض  
الرضخ فهو جزم وان لا يحتمل لكنه يدفعه ما تقدم في حديث اسماء الحنظلية ثم تقرر  
ثم تنضض وهو ياكل الماء المهملة وتقرؤ بالضم والنضض بالفتح المعجزة يطلع على الغسل  
كثيرا كما في ينضض من بول الحماريه وبن ش من بول الغلام فان مقابلته بالرضخ شاهدة  
على ان معناه الغسل وهو الرضخ باليد قال في الكشف فيه ما عيانا نضضتان قال  
قوله ان كان بالماء والنضض اكثر من النضض بخلافه من جهة مثل الرضخ انتهى وانما افادته  
اكثر ولم يفسره بالغسل فنضضت العيانة وفي النهاية وحديث قتادة النضض بالفتح المعجزة  
من النضض بن يد من اصحابه نضض من البول وهو الشيء اليسير فعليه ينضض بالماء وليس  
عليه غسلة في الرضخ شري هو ان يصلي من البول من شائش كثر وش الا ان انتهى وانما قوله  
**ولم يغسله** فانه من كلام الرهري كافي لا الاصيل ولا يضر ان اجابا لانه انما المراد  
تفصيل معنى فنضضه **مره الحماريه** وعز على بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
**الغلام الرضخ** اي وان طبع في حال رضاعه فلا اثر لطعامه ولا بول رضاعه ينضض بالحق  
المهملة اي بن ش ليلته بولاً وبول الحماريه ولم يقل الرضخ وهو لفظ تطلق على الرضيع  
والبالغة الحماريه **فغسل** اي بن ش من الملاء الوافع عليه البول ولا تكفي في بول النساء الرضخ  
وهذا من التضيض على حصوله من الرضاع وحكمه حكم الغلام وليس هو مخرج عن العام  
شهادة حديث ام الفضل الا ان النضض من بول الذكر وغسل من بول الانثى فعمد  
كل ذكر وانثى رضيع او غير رضيع فالغلام الرضيع داخل في حديث ام الفضل مثل  
دخول الكبريه والنظر الى القطر الشاربه لا الى اوصاف الناس ومن الاقوام التي  
يجز اليها الرضخ اي ما قال قتادة وهو انما لم يطعم اي يعني ان الفرق بينهما ما لم يطعم  
فاذا اطعم فلا فرق بينهما وفتاد ظاهره ان الحماريه عند تغسل من بولها غسلا  
طهرا ولم تطعم كل هو ظاهر النض والغلام يرضع من بولها لم يطعم ومفهومه عيانته

يقضي

يقضي انهما اذا اطعما انعكس الكلام فيغسل من بول الغلام وبن ش من بول الحماريه ومفهومه  
قوله **فاذا اطعما غسلا** لان الغلام مهما كان رضاعا يرضع من بول وان طعم لانه لا يخرج  
بالطعام في ايام الرضاعه من كونه رضاعا وهو من اي شفهة الاله علمه كما يحكا بول اود  
عنهما انهما كانا نضض على بول الغلام ما لم يطعم فاذا اطعم غسلا وكانت تغسل بول الحماريه انتهى  
وانت تدري ان اللبن طعام وحكمه حكم الطعام في كل الطعام حاله والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقل  
هذا اشد ولا اشك اليه ومن ينادي النضض بالضم الغسل الخفيف فقد بنا وايقن بول  
الحماريه والغلام لانه لم يأت ان النضض غسل لاخفيف ولا مبالغ واما حصل النضض على  
الغسل بخلافه هو رده عند من وفيه استيعاف مديته جانب منها في البر وجانب منها  
في البحر ينضض جو انهما البحر فليس المراد انه يغسل جو انهما البحر فلم لا يكون المراد  
الرضخ وان يغسل الى جانب المدينه بن ش من النضض حاله فلهذا لم يسمه لانه لا  
بان النضض في جوانبها هو الغسل حتى ياتي على ذلك شاهد واضع **مره الحماريه** وفي  
**قال حدث حسن** واخرجه ابو داود واسن ماجه قال المندري قال البخاري سعيد بن ابي عوف لا يرضخ  
وهناك الذي شئوا بن فخر وهو حافظ انتهى والغسل عندنا فيما تشاوى ما فيه وقوله  
الحماريه بالرفع ولا يرضخ الا في كبد الا ان الرضخ من زيادة واجبة القبول وعن  
عائشه قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضبي اي عقيب لادته يد ليل ويحمله اي  
يضع له ثوبا ويد له حمله لتضيبه البركة قال عليه فاتبعة بالماء والمفهوم من  
المراد بياض رشه او شبه عليه كما في معناه **مره الحماريه** وكذا **الحماريه** وانما وجهه  
يغسله فلو خذ منه ان الغسل امر من ايد على الصب والرضخ ولست كما بنو في بالصبيان  
فيلبس عليهم اي ياد عولهم بالبركة ويحمله اي يما حاطا ليلته الشريفة في اي يضي  
فيال عليه **فادعاهما** فاتبعة بوله والماء ثباتا ليقف الرضخ والصبي ولم يغسله لانه قوله  
فاتبعة ظاهر في ان التابع مثل المشيع بلا غرض ولا من عن **او الشريفة** خادم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يغسل من بول الحماريه ولم يفتد بصغيره من كبريه وبن ش  
من بول الغلام كبريه اكان او صغيرا او طائعا وليس الحكم في الشريعة ما قاله المتطهرون  
**مره ابو داود والنسائي وابن ماجه** وفيه غرض وجب ولفظ ابو داود في بن ش او حنين  
فقال على صدره فحس اغسله فقال الحديث **وعز** **الحماريه** كذا في النضض الكاف وتكون الرضاعه  
من اي نضض الكبريه المكيه حتى يرضع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بول الغلام اي ولو جاوز المراد بالغلام  
**ينضض** اي بن ش بحيث الى يغسل الى جميع موارد البول وعمل يغسل من غير حماريه وبول  
**الحماريه** لو كانت كبريه **يغسل** فاحترى الماء الى جميع موارد بوله **مره الحماريه** وفيه  
غرض من شرب في الغسل اي فيه انقطاع بين غرضه وان كثر نضض عليه في تهدد الحكم في غير  
ما نوضح وقال النفاش غمره ليش ناضضا **وعز** **ام الفضل** لانه بنت الحارث  
قالت بال الحارين بن علي في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقلت رسول الله اعطني ثوبا لكي اي الذي  
وقع فيه البول واللبس ثوبا يغسله حتى اغسله وكأني كال لا يغسل احد منهم وجوب  
الغسل للبول فقال منكر اعليها بحكم ثوبها **انما ينضض** من بول الذكر كبريه اكان



[illegible]

۱۴  
خف

المضطر







للمذي فهو للشيخ **وأما المطلوب في المذي** غسل أعضاء الوضوء وغسل الرأس واليدين  
 وليس كذلك وضوء الصلوة **أما قوله** **هل يكون المذي ناقصاً للوضوء** يعني فقل ليس ناقصاً لمن كان  
 يتوضأ فامانته وجعل عليه وضوء المذي وضأه لاول لكنه ينقص وضوءه متى ذكره عند  
 غسله اذا ابا شهراً بكونه **وقد اخرج ابن عدي والطبراني الكبير عن المقداد** **اسروا** اذا اشدكم ولم  
 يستهما فليغسل ذكره **وانتيبه** ثم ليتوضأ **وليس** هذه القطع **والاعتقاد** من قوله ولم يستهما انه كان  
 على وضوء وقوله **وليس** اي بالوضوء الا ان اقامتا لوضوءها كان وضوءه الا **المنقضاء** **وطالب** بعد ذلك  
 وضوء اخر ولا بد من القول بان هذا **اقبل** التوزيع بان **مخرج** الفرج ناقص كما هو في حديث **طريق**  
**ابن علي** **الواضل** في قول **الحجوة** **وانما** حديث التوزيع **بالنقص** من غسل الذكر بعد ذلك كما جازوا به  
 وهذا **ابن** **عنه** ما قيل ان الذي يكون عند الملاحظة والتفصيل **وشهد** بان **غيره** **لوضوء** ولم يستهما  
 لا **المذي** ناقص **لا** المذي **الحاج** **مخرج** **كأن** **بنيته** **فلا** **يترك** **الوضوء** **منه** **اي** **ان** **ترك** **الوضوء**  
**لا** **يترك** **غسله** **قال** **بكتفك** **ان** **تأخذ** **كفاً** **من** **ماء** **وان** **كان** **المذي** **ان** **ترك** **الوضوء** **فمنضم** **لكن** **الضاد**  
**وفيهما** **اي** **من** **ش** **ما** **هو** **نك** **حيث** **نزل** **انه** **قد** **اثر** **بنيته** **اي** **ولو** **وقع** **مواضع** **من** **نزل** **كفاً**  
**الكف** **من** **الماء** **ليترك** **المواضع** **تخفيفاً** **من** **الشائع** **ولم** **يأت** **من** **بر** **بده** **على** **الكف** **وهذا** **او** **اخرج** **في** **مخارج**  
**المذي** **مرواه** **ابو** **داود** **ابن** **ما** **ص** **والترمذي** **وفي** **احديث** **حسن** **صحيح** **وفي** **سند** **محمد** **بن** **الحنف**  
**وقد** **خرج** **في** **التحديت** **والترجمة** **ابن** **عمر** **بن** **عنه** **ابو** **علي** **والطبراني** **والكبير** **ومرواه**  
**ابن** **الزبير** **ولفظه** **قال** **كنت** **القي** **من** **المذي** **عنا** **فاني** **لم** **أبصر** **المذي** **فلا** **أذكر** **ذلك** **فقال**  
**يجزيك** **ان** **تأخذ** **حفنة** **وهي** **ملا** **الكفا** **من** **ماء** **فمن** **ش** **عليه** **وهذا** **اضفة** **تطهير**  
**المذي** **من** **اليد** **والنساء** **والارض** **التي** **يصل** **عليها** **وقد** **خرج** **في** **صلى** **عليها** **قال** **كنت** **جلامداً**  
**الكنية** **المذي** **فانتبهت** **ان** **اسأل** **رسول** **الله** **صلى** **عليه** **وسلم** **ان** **ادعي** **واي** **لي** **كان** **البدن** **مختصاً** **فأمر**  
**المقداد** **ابن** **الاسود** **فقال** **اي** **ويح** **السنو** **ال** **حضر** **علي** **يا** **عند** **النساء** **عنه** **فقلت** **اي** **رجل** **بالسائل**  
**جنب** **عند** **فقال** **وقد** **اظهر** **احكام** **الاجراف** **والبيت** **يأيد** **على** **امر** **اهذا** **الحد** **من** **سند** **علي** **عليه**  
**ولو** **حمله** **على** **الحد** **مختص** **لا** **قوة** **ذوق** **في** **سند** **المقداد** **ولكن** **اي** **ان** **عليها** **امر** **عنه** **ان** **يصل** **عليه**  
**ولان** **حجبان** **ولان** **مخيل** **ان** **عليك** **قال** **سألت** **النبي** **صلى** **عليه** **وسلم** **والجمع** **بين** **الزوايا** **بما** **سأله** **عنه** **الزوايا**  
**عن** **عائس** **بن** **ابن** **ش** **قال** **ند** **اكر** **علي** **والصديق** **اد** **وعمر** **المذي** **فقال** **علي** **اي** **رجل** **مختص** **فقال**  
**عن** **ذلك** **النبي** **صلى** **عليه** **وسلم** **فقال** **احد** **الرجل** **انتي** **وقد** **ظهر** **ان** **الذي** **تسأل** **السنو** **المقداد** **وسنة**  
**اي** **علي** **عليه** **لا** **ان** **ابن** **مروان** **لك** **واما** **جرح** **ابن** **حجبان** **ب** **عليك** **امر** **عنه** **ان** **امر** **المقداد** **ثم** **سأل**  
**بفسقه** **مروان** **فقال** **ان** **في** **سؤاله** **بفسقه** **فانه** **ينافي** **ان** **الذي** **مختص** **من** **السنو** **مكان** **ابن** **النبي** **صلى** **عليه** **وسلم**  
**مختص** **وفي** **الحديث** **جوز** **ان** **المختص** **فانه** **لا** **استفتي** **فقال** **في** **الوضوء** **اي** **الاجابة** **فيها** **الغسل** **والذي** **الواضح**  
**وغسل** **الذكر** **ولا** **الشيء** **كأبى** **بيانه** **احرجاه** **ولم** **يغسل** **ذكره** **اي** **جميعه** **ولا** **يجز** **الاجابة**  
**نفس** **الذكر** **وتوضأ** **اي** **وضوء** **المذي** **ولا** **يصل** **به** **الوضوء** **اذا** **لا** **يقوم** **عمل** **غير** **عليه** **وقد**  
**احمد** **واي** **داود** **بغسل** **ذكره** **وانتيبه** **وشحفاً** **وذكر** **الانبيس** **لا** **يؤد** **او** **من** **طريق** **هشام**  
**عنه** **ان** **عليك** **الحد** **لكن** **رواه** **لم** **يكن** **عليك** **كما** **يحاكى** **المدة** **في** **من** **اي** **حاجم** **الزوايا** **وقد** **روي**  
**عن** **هشام** **بن** **عنه** **عن** **ابن** **عنه** **عن** **المقداد** **عن** **علي** **بن** **الحج** **يدون** **ذلك** **اللفظ** **فمن** **نفس** **هذه** **الزوايا** **عند**  
**ابي** **عوا** **انه** **في** **صحيحه** **من** **طريق** **عنه** **عن** **علي** **بن** **الحج** **ليس** **فيها** **انقطاع** **قال** **ابن** **الحج** **في** **التلخيص** **عند**

ان ذکر

أورد كذا قطع بين عمروه وعليه ما لفظه لكن رواية أبو عوانة في صحيحه من حديث عبيدة عن علي بن  
 وإسناده لا مطمئن فيه انتهى وما في البيهقي في المسند بعد أن سبب الانقطاع بين عمروه وعليه  
 إلى أبي خاتم وبعد الحق ما لفظه ثم ظفر بعد ذلك بطريق خالصة عن الانقطاع المذكور في صحيح  
 أبي عوانة من حديث سليمان بن حبيب عن همام بن خثان عن علي بن زياد عن عبيدة الشامي  
 عن علي قال كنت رجلاً مائة أفاستحييتك أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنته فقلت  
 فقال يغسل ذكره وأنت ذبيحة ويتوضأ وضوءه للصلاة وذكر استأذنته الفاء بغير هاء  
 يتوضأ بعد الحدث في كتابنا الإعلام لفوايد عمدة الأحكام وذكر في الجمع بين الروايات وغير  
 ذلك من الفوائد فبلغ الكلام عليه نحو ثمانية فصار إلى اقتصاص ذلك منه انتهى من البداية  
 المسيرة واستأذنته كما ذكر في لا مطمئن فيه وأيضاً في رواية أخرى عن علي بن الحسن تلك الزيادة  
 عند النسي في التختي قال اخبرني عن أبي عبد الله حدثني أمية بن شاذان عن أبيه عن شاذان عن  
 وهوان بن القيس عن أبيه عن أبي جعفر عن عطاء بن أياس عن أبي جعفر عن أبيه عن علي بن الحسن عن  
 أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يغسل مائة أكبره ويتوضأ انتهى والتخت من مناقب البيهقي والتحقيق  
 كيف أغفلها تارة توابعها في النقل وأحفظ ما ذكرها في إحدى الماهات التي في الله الحمد وعن  
 عبد الله بن محمد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **الماء يكون** أي عن الماشي يكون أي يخرج بعد  
 الماء أي الذي قد لا على تخالفها وإن صفة التي غير صفة الماشي **فقال ذلك** أي الخارج بعد الماشي  
 الماشي في أو آخر صحيح البخاري في باب ثم النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جابر أن ابنه أن يحل  
 أي بالعمرة إلى بيت الله فأتى عرفه فبسط يدها كبرها الماشي في موضعها أن الخارج بعد الماشي هو  
 الماشي وفي رواية لم يبق **وكل من حل بمكة** أي من بني آدم وغيرهم فمن أصابه مدي أي جبان أخر  
 حشف من ماء فمقرش بها على المحل الذي أصابه فاما الوضوء فاما هو على الكف الذي خرج منه **فغسل**  
**من ذلك زجرك والتشبيك** فتح الكف وإن لم يصبها شيء من الماشي **وتوضأ وضوءك للصلاة**  
 ولم يغسل وتوضأ للصلاة لم يبدل على أنه من الماشي عبادة مستقلة كما في حديث أبي عوانة عن أبي سعيد مرفوعاً  
 إذا عشي أحدكم أهله ثم أراد أن يعوذ فليتوضأ وضوءه للصلاة وليس هذا الوضوء أفع للحدث الذي  
 في أدبه الصلاة لأنه شبه الوضوء من الماشي بالوضوء للصلاة وذلك لما كان وضوء الوضوء للصلاة  
 مغلوقة متشعبة الوضوء بتلك الصورة فدل على أن هذه الأعضاء تغسل عن الماشي استقلالاً ولو كانت  
 للصلاة لم ينع التثنية لعدم الغاية ولا كان من تشبيهه الشيء بنفسه ومثله كثير كما عند مالك عن  
 عائشة إذا اغتسل أحدكم من الجنابة بدأ يغسل يديه ثم توضأ كما يتوضأ للصلاة ولو لا أنه وفي  
 البيان من الشارع في وضوء الجنابة أنه يكفي عن وضوء الصلاة لما كان يداً من وضوء الصلاة على أنه  
 لا بد لمن يغسل من الجنابة ولا يبدل الصلاة أن يتوضأ كوضوء الصلاة وحضر أربع الشرب بعد قد  
 وحدث بوضوء مستقل لغیر الصلاة كحدث بين كثر الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وكالوضوء  
 لمن بين يده النوم وكالوضوء من الغضب ومن أتى أهله ثم أراد أن يعوذ فمدها ومثاله وضوء شتقله  
 لا ينقضها ما ينقض وضوء الصلاة فمن توضأ الطعام وأحدث بعده لم يستغفر وضوءه وكذا من أتى  
 أهله ثم حصل منه وضوء أو ضم إليه لم يكن عليه العود للوضوء وكذا من غصب وضوءاً فحدث لم يكره  
 وضوء آخر وإن كان نائماً الغضب عنه لم يذهب مرواه أبو داود قال السنن وأخرج الترمذي























فانها

[illegible]







































عن عبد الله بن

فَابْعَا وَابْعَا

انتمی















عنهما الى ذلك والامكان بجوارها بالبروت والعظم في الاستحباب ولو اوجرت المصحة في الباب ما خرج  
اليهم في السنين والعرفه والدان فطني وابن علي بن طاموس من سلا من حديث وفيه وليست بطول  
اجمار او ثلثه اعواد او ثلاثين حبة من زراب تكفيه وان كان غير متفضل فليس من رطب في هذا  
الكتاب الا في هذا الباب ما يقع في الامور في الامور جميعا اجاز الا ان يكون لقوله عليه السلام  
وجعلنا لعل الامم من سجد او طوى او اجاز  
**باب النهي عن الاستحباب**  
**والزومه** عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان تشترى عظم او غيره  
وهو اشمل من حديث ان تشترى عظم او الروث رجب ذي الحجة فليقله فلا يفتخر به انسان  
لغيره ولا الدين ولا الشئ في حبيبه بعضه او غير ذلك منها طعام الحبي وقواح اللفظ  
احد وثلاثون واثني عشر وعن ابن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
ان عظمي في الارض لا يطهر من ان يطهر من عظمي في الارض ولا يطهر من عظمي في الارض  
وقد قال في قوله الله عز وجل ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه من ذلك الا مما ذبح لوجه الله  
وهو طاهر كغيره من طهره وما كان من اشارة تفيد وصف الطهر بالظاهر من مطهر الا عظم  
وانما يحجر حبيبه من جميع رطب الدار فطني وقال اسناد صحيح **باب النهي ان**  
**يستحب عظم او ماله حرمه** انما الاستحباب ما لم يحرم فلا يجوز ان لا يستحب  
عليه امرنا واول ما لم يكن عليه امرنا فمؤداه واما قوله وما لم يحرمه فامرنا من رطب الدار  
يفتقر لكل ما خلق الله ومجربته تستدعيه فالحجر والزراب والما لها حرمه واجاز ان لا يطهر  
جها عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر  
رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الرجز وشار كل ما في الارض لا يطهر من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الحجر وكان من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
انا سمعنا كذا من ابن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر  
الزاد قال فانطلق بنا فان انا انا انهم وانما نبرأهم وسأله الزاد فقال لكم عظمي في الارض لا يطهر  
الله عليه السلام في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
جاء في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
لا يقولوا وما بالعظم من ما يكون في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
البحر فقلوا ما قولكم في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
او صرح في حديثه انه ان لا يمر بالعظم ولا يروى في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
نفس طعامهم فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
وانت الاخرة في مختلف الحجت من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الضرر اخرجنا من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الدواب لكن ههنا كلام وهو ان البعير في نفسه نجس وتطهر في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
التنقية انما اذا قيل بطهارة الروث ويصير حراما في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
والنهي ان المنع من الاستحباب بالعظم لا يفيد من اذ الحرام الكلفين منهم فمؤداه من رطب الدار  
اطعامهم واما المنع من الاستحباب في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
فانعكس القياس عليه واقتضى حرمه من اطعام الدواب النجاسة وليس في الحديث الا المنع من الاستحباب

بالعظم

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

بالعظم والبقر فلهما طعام الحبي فان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما عظمي في الارض لا يطهر  
وعن ابن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر  
جلده لموضع وحاجته اي ليغسل الخرجين او احدهما فليغسلهما فليغسلهما فليغسلهما فليغسلهما فليغسلهما  
ابن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر  
في زيادة النقيض والذكر استنزه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
ولا يروى في حديثه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
انما يكون بالماء والحجر كما تفيد اللغة وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان العظم والروث لا يطهران ونقيض  
الاجمار بالذكر لانها اما من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
من اي امره مع ان الماء معه ولعله اكتفى بها وهو مع عدم الماء واجبه ومن تركها فقد  
عصى وان لم يكن الحراج رطب فلا بد من امره فان قيل ما جازها في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
وضعت الى جنبه ثم انصرف حتى اذا فرغ من قضاء حاجته وشيئ فقلنا ما بال العظم والروث  
انما عظمي في الارض لا يطهر من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الاجمار اسلموا فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
طعاما قال الخافض الظاهر من هذه التعليل اختصا من المنع مما انما عظمي في الارض لا يطهر  
العظم والروث والجميع كل ما من الحجر عليها جميعا فقد روى في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
بالجمل المدبوع واقره فيه عن رجل من الانصار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما عظمي في الارض لا يطهر  
بعظم او روث او جلد لکن قال هذه الاسناد غير ثابتة وقد روى في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
قد استحب من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
اجمار وبالزراب اذ لم يكن يجد حجارة ولا يستحب شيئا قد استحب من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
ابن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر  
حدث ابن عمر بن الخطاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر  
والبهي قال الدار فطني واسناده اسهل من عيسى وقال البيهقي هذا الاسناد شاذ في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
البحاري في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الغالب فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
للبحاري فلم امرنا الله فاصح من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الحواضر ونقل الشئ ان الروث ما يكون من الخيل والبغال والحمير فان قيل ما جازها في رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الحجر من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
لان الروث من طعام الحبي وهو نجس والرجز في اللغة يقال له نجس احداهما لا تشقذ وقد قال  
عليه السلام قال النبي صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
والنهي من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
الثلاث والاشترى من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار في الاصل النبوي فمؤداه من رطب الدار  
بالماء اي للقبول والدين عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما عظمي في الارض لا يطهر

استحباب



الحضرة

تفقه العبد

تقدم الوعدا الشديدا على من لم يستنج من بوله **فقد نكح** النورى إجماع المسلمين أن القنل  
كالدره كره في شرج مثله وحديث إذا بال أحدكم فليستن ذكر ثلاثا فان ذلك نجس إليه عند غيره  
فبعضهم من ذاد عن البيت فمروا أن ذكره من جهات النكاح فقد قال ابن معين لا يعرف عيسى  
ولا أبوه وقال أبو حاتم حديث عيسى من كل وقال النووي انفقوا على **التجفيف** انتهى وله احمد  
النسائي والترمذي وصححه واخرجه البيهقي وعن أبي حاتم عن النبي صلى الله عليه وآله قال من لم يستنج  
الايه في اهل قبة فيه حال فيجوز أن يستنجوا واحده **تجلب** المظفر بن قال كانا ابستنجونا  
الماء اى لقبول ورنه **فمن لم يستنج هذه الآية** وأما القول بان الاستنجاء من غير الدبر فينقض  
المحوى على بعض ما يندرج عليه وقد روى البيهقي عن احمد بن حنبل ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال يا معشر الانبياء  
ان الله انشئ عليكم في الطهور فاطهروا ثم من اقلوا يا رسول الله ننسوا للصلوة ونغتسل من الجنه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وآله فقل مع ذلك غيره قالوا لا غير ان احدا اذا خرج من الغائط اجهن يستنجي  
بالماء قال مع ذلك فعليكوه والتطهر من البول اشرب وليس في الحديث ذكر لا احجار الا في رواية في مسند  
الترمذي من حديث ابن عباس بن كنهه هذه الآية في اهل قبة فسألهم رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا اننا نبيع احجارا  
من الكلب قال النبي ان لا نعلم احد اسره عن الزمهرى الا محمد بن عبد العزير ولا عند الايند قال ابن  
حجر محمد بن عبد العزير بن ضوق ابو حاتم فقال ليس له ولا اخوته عمران وعبد الله بن عيسى بن عبد الله  
بن عيسى بن ماله البر اس من طريق ضعيف ايضا وقد روى في مسند احمد بن حنبل من غير ذكر الاحجار ومروى احمد وابن  
حنبيه والحاكم والطبراني عن علي بن عيسى بن شاذان عن النبي صلى الله عليه وآله قال ما هذا  
الطهور الذي انشئ الله عليكم به قال ما خرج من ارجل ولا امرأه من الغائط الا غسل ورنه فقال  
عليه الصلوة والسلام هو هذا او كل الزوايا في هذا قال ابو داود والترمذي وابن ماجه في ان  
حجر بن شاذان ضعيف **باب وجوب تقدم الاستنجاء على الوضوء**  
بن يونس الا يستنجاهنا غسل الذكر عن سبيلان بن يونس قال ارسل علي بن ابي طالب المفداه الى رسول الله  
صلى الله عليه وآله يشال عن الرجل يجيئ المني فقال رسول الله صلى الله عليه وآله يغسل ذكره اى يستنجي ثم ليتوضأ  
تقدم الاستنجاء على الوضوء على ان قدمه في تقدم الوضوء على غسل الذكر والكل صحيح ولا ينقض  
بمثل الذكر باليد اى وضوء الصلوة وهذا ليس بالوضوء للصلوة ولكنه للماء في فلا ينقض الا بالمدى  
عن جعفر بن محمد بن النساى واخرجه احمد بن حنبل وعن ابن ابي عمير فقال يا رسول الله اذا جامع الرجل  
ومن فخذ به ومن شاقبه وبطنه وصدرة وما مشيا من دبره فان تغتسل بشيء به فله عتبه منه  
الا الذكر غسله ومعه وقد شيخ هذا الحديث اذا الفقهاء اختلفوا في ذلك فقد وجد الغسل  
واذا اقعده من شعيرها الا مع فقد وجب الغسل ثم روى في بعض النسخ ووجه الغسل  
شئ بعض ما في الحديث لا يوجب شئ بعضه الاض وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام  
انه قال ليس من الاغتسال الا الطهور عند الطحاوي من حديث ابي ايوب الانصاري عن ابي  
كعب وهو في لم ينسخ ولكنه روى عليه الاغتسال وقد كان يحكم ذلك فقال كعب المدي بن زيد  
عليه اخراجهما الله الله في حكمه **باب** الخبر في ترك الغسل ثم لا ينقضه **باب** في موضع  
**ابواب السواك وشئ الفطره هو السواك** **باب** الفطره  
انما عندنا في بعض من حديث عبد الله بن جعفر اد من فوطا السواك من الفطره والبر او بالفطره ملة  
الاسلام كما سباني بيانه واخرجه في كتاب الطهارة لما روى فيه من انه مطلق في كتاب  
**الحديث على السواك وذكر ما يتكدر عند** **باب** عن عائشة أن



بسم الله الرحمن الرحيم

الحكم في شجر الغصاة

سندھ











محمود

[illegible]

والأخلاق وتداريف قبحها الشفا رب وجعل الراس صحيح وجعل النظم إلى الأبد حم

7. 10. 1917

سلام



ياد و تغيب الشيب

[illegible]

الشواهد

مکتبہ اسلامی

[illegible]

مستشفى العظمى







از ایام با کمال

[illegible]

والا غفلة







وهو ليس ما ظهر لونه الا من اجتمع من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الى انما حشره كالخوف والفرح من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
استقر ليس له عند كونه كونه من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
قالته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
فتخرج له فانما اذا احسنه كانت عاصيته فقد اخرج من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
استعظم نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
عن طيب الجلال من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
لا يخرج من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
بالحال الصالح من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
**باب في بيان نور الله عز وجل**  
يقول الله عز وجل والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم فلما خرجوا من مكة قالوا لعلهم يخرجهم من مكة  
عن ابن عباس وعمر بن الخطاب من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
قال ابن عباس واسناده صحيح من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الفضل والدين من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
نحوه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
احد من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
فانما طيب وطيب من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ورجاله من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الرجل من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
اي ثابت من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
استدعيه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
عند النبي صلى الله عليه وسلم من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
لا يظن من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
يدخل الحمام من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
في اومر من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
**ابواب صفه الوضوء**  
وفي الخبر ما رواه الفقيه فيهما معا في اهل الوضوء عبادا من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ويروى في الخبر ما رواه الفقيه فيهما معا في اهل الوضوء عبادا من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
جاءت هذه الشريعة في اهل الوضوء عبادا من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
قبله من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
انور من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
يد به كل خطيئة كان بطشتها بده من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الوضوء من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
وكان صلاته من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
عقبه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الوضوء من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه

الوضوء

الوضوء

هذا اذا اقبلوا

هذا اذا اقبلوا بيديهم يقولون لا اله الا الله محمد رسول الله  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ان نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
عنه ان نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الصلوة من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الصلوة من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ولفظها في رسول الله صلى الله عليه وسلم من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ورجله من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
واليد من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
غيره من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
فيها من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
القلب من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
اليه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
وقد ثبتت الاثبات من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
وافعال من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
فيكون العمل من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
على قولها من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
القلب من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
واذا لم يكن من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
سبحانه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
هو من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
جاء من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
وجهم من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
نعمه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
لهم من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ومن كانت من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
واخير من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ولكنه من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
واحد من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
قلوبهم من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
قال لقدر من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
اي من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
الواحد من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
لا من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
جنته من نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه  
ان نور من نور من نور من نور لا يدركه عين ولا يدركه

شهد

فعلها

دات

فقد























وعموم قناری

والجمل يثوب  
العالمان والكفر  
بنفسها و سبع  
جدا ان لم يروى في  
بينها السنتي

شکر و بیخبر و نادان دلالت

پرواضوہ

بسم الله الرحمن الرحيم

التي عرفت







بالاصابع واليد فقط  
جذبت عن وحل في حية ثلاثا

وهو لاسن الحبيب  
مصنفه عز الله  
ب علمه النعم على ابيه علوه  
فلم قال انا في جبريل  
فقال اذ انزلت  
فلم حينئذ

نفره جمة











































من ولا المادة كما غلبت في اورد وغيره في جميع الاصول قال جبر بن محمد بن عيسى اسلمت قدامي الرضا  
علاكم باربعين يوما انتهى في الفتح ولا اتيه المادة في الفتح عزوه المربيع انتهى في الفتح  
ان المربيع على المشهور يعني المقتطع كانت في النجاشي في كتابه سنة خمس من الهجرة واما  
جبر بن محمد بن عيسى في كتابه سنة خمس من الهجرة وليس المراد جميع المادة فانها كانت  
في اول سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
اسلامه في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وقد قيل ان يمكن ان يكون جبر بن محمد بن عيسى اسلمت قدامي الرضا  
لا ملاح من ذلك والجواب انه وقع من جبر بن محمد بن عيسى في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
الاجل المادة في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
ومع جبر بن محمد بن عيسى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
كالمسح على العمامة وسنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
قد مضى قبل ادخال الحنف في الحديث الاستدلال بالنسخ عند الجاهل به لان جبر بن محمد بن عيسى  
بنسخ اسلامه على تقاضى المسح على الحنف في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
فقد مضى قبل ادخال الحنف في الحديث الاستدلال بالنسخ عند الجاهل به لان جبر بن محمد بن عيسى  
بنسخ اسلامه على تقاضى المسح على الحنف في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وقال جبر بن محمد بن عيسى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
والنصارى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
انهم اسلموا في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
لم ينجوا في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
صلى الله عليه وسلم في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وتوضا مسح على خفيه وفي سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وكذلك في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
النبي صلى الله عليه وسلم في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
الواحد اي وانه لما افاد علماء بعض النسخ في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
بمسح ولذا قالوا في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
قالوا في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
ويكفي اذ احده الواجب في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
اختر جبر بن محمد بن عيسى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
المنبر فكان في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
**باب المسح على الموقبل** في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
في القاموس وفي الضياء الموقبل من الخفاف مقطوع الشافعي وكذا في الموقبل من الخفاف  
عصفور وهو مثل الموقل في القاموس وعلى الجواب في القاموس هو الموقل في القاموس  
وهو مثل الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس

يكون  
استغفار

يكون استغفار الجاهل ولا ان يكون كلها جادة او النخلين حذفاً وشيئا كان الموقل في القاموس  
والجواب هو في الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس  
عزوه في الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس  
حذف الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس وهو مثل الموقل في القاموس  
لم يجر المسح عليه كما لا ينبغي كما تحت عرقه الاقطعة او تحت عرقه في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
على ان في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وصلا في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
الجواب في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
يجب نقل عن جبر بن محمد بن عيسى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
انه كان لا بد من ان الحنف في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
عنه سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وهو ما لا بد من ان الحنف في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
من عمامة او اي لفافه في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
الكبير ايضا عن جبر بن محمد بن عيسى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
مولاي او كان يخرج تقضي حاجته فاتيته بالماء في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
هو لسعيد بن منصور في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
اي وهو الحمار والموقل وهذا الملقب الامر فهو موجب ولو ان يفعل مرة في العمر ما  
ما وعن غيره في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
على النعلين من ياد من غدا في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
الخمس في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
صلى الله عليه وسلم في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
لما في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
**باب اشترط الطهارة قبل** في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
البس في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
ذات ليل في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
صلوة في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
ومع جبر بن محمد بن عيسى في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
وان للمعاجم ان يقصد الى ما يغفر من عاده في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
استار به في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
الفايط او من اجابها في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
بعضها في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
شعرية في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
بل خفف فانه لا يجوز له مسح على الحنف في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و  
عليه من في سنة خمس من الهجرة في يوم الاثنين في الفتح في يوم عرفة في حجة الوداع و

تسماء















وَقَدْ بَيَّنَّا فِي هَذِهِ

قرون بين خلق وطنه والجو ابد عليهم ان الحكماء يهودوا ليهي ليس بظن بظنه الحكماء  
 الحكماء الذين الحق النفا بتعين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من انما الحكماء لا  
 يتبري في ذلك احد من اصحابه او ام تكلفوا اياه تبارك وتعالى مراعاة كذب الشهود او صدقهم  
 ام عرفه كذب البهي او صدقها ولو كان الحكماء بغال الظن جازين ويعود بانفس ذلك الحكماء اذا  
 اختصم البنا منهم بغير نهي فاصلا عداء وتصراني مثل ذلك مشهور بان الحكماء على حاله وما  
 حليص ما جئ فادعى المسلم عليه مناقاة او كثر وانكم النصراني وادعى النصراني وانكم المسلم لوجب  
 علينا ان نعطي المسلم البرء بدعواه لانه في هذا المظن الذي يقاب البقي هو الصادق والنصراني  
 هو الكاذب ولا خلاف في اننا لا نقبل ذلك ولا يجوز لنا الرجوع الى الظن بالحكم بغير مراد رسول  
 بالبينه العادلة عندنا اوتبين المذمومة عليه ونطرح الظن جملته وقد يتجوز على جوان العوايا لاري  
 بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابيته لو كان على اميرك من فقهه يتبعه وهو من باب القياس والبرء عليه  
 حينئذ كونا الرء على القياس وايضا القابل لها ان ابيته لو كان على اميرك من فقهه يتبعه وهو من باب القياس والبرء عليه  
 لنا الحكم في الحج والصوم كما اتفقت في الدين فهو نقص لا قياس ولا رأي وايضا لا يصح القياس لو كان  
 هذا قياسا لانه لا نفاس العباد على المولى فلا نفاس صلوة على نفعه ولا على بيعه فوضوح  
 ان ذلك الدرس قاله النبي صلى الله عليه وآله وسلم نقص ولا نقبلنا بالصلوة الموقنة اذا خرج وقتها ارم  
 ادوها على من تركها عند ابعدا الوقت قياسا على الذين الموقنة اذا مضى وقتها اشتد تركه ولو هو  
 تون باطلا شذذه القياس الكاذب لما طر وقد يشك في قضاء الصلوة وايضا نقول لعل الراي  
 مملكون التي حجة بنفسي اذ اورد لا يجوز خلافه ام لا يكون حجة بنفسي حتى يقوم عليه هناك من كتاب  
 اوله او اجماع او من قياس عندكم فان قالوا هو حجة بنفسي لا يجوز خلافه اقربوا بالجملة والكتاب  
 والامور اجميع البراس المعصية ولا جبر لانه لا يقدر احد من الناس على ان يدين نفسه لغيره  
 من غير اجرة وغير ايضا لا يقولون هذا ابد انا قالوا ليس لاري بحجة في نفسه مجزؤه فلا  
 بد معه من يقول اخره وابان وجود الراي وعدمه على سائر ما هو لا بمنزلة من نظيره فانه لا يضي  
 به الناس عند نزول الشمس لانه لا يتركه وان من الراي خطأ ومنه مكنون وكيف يجوز لهم ان  
 ان يتخذوا الخطأ وبافذوا به وان قالوا لا فائدة في القول لاري في طهر يعرف الصواب بما يبرهان بحجته  
 اوله واذا قد قام البرهان فلا حاجة الى ابي انسان وقد تجاوزوا ولا يحكيوا ويقولون  
 القول باخطا جازين وكفي بهذا اجنونا ونحفظوا حقوقنا فريضا لاهل الراي حجة التي علمنا  
 من الاشياء حتى احكام الله عز وجل كل مسألة من مسئلتكم ام على احكامكم ام هي منكم ومنكم ومنكم  
 فان قالوا انما نعلم باحكام الله عز وجل قلنا صدقتم وانظروا الراي فاستلوا معناه وان قالوا ليست احكام  
 لهم كما هو اخر جواع الحكم وان قالوا انها مشتركة بينهم وبين الله عز وجل فالبعض من الله والبعض منهم  
 فيلهم قد تركتم الرب في التحليل والتجريم والازجبال والامر والنهي وهو القابل لا يشرك في حكمه احدا  
 ولم يبق بعد هذا الا القول بظن الراي وبانه الشقة وكفى بحديث الباب ناعيا على اهل الراي وانهم  
 قد تدين ابيته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ظاهره خفية وعليه هذا فلا ينسب السمع الغسل فان الغسل  
 يستند في البطون والظهور وصاحب الراي يرى ان السمع على الحرفان بدلا عن غسل الرجلين فاشترط  
 استيعاب مسح الخف وليس بشرط ولا مضموع منه ولا هو اودود والرافضين واخرجه البيهقي قاله  
 النجاشي واسناده صحيح انتهى وقد اخرج البيهقي من حديث غيره عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الذي علمنا على ما مضى







بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]



















ب الوضوء من

محمد بن عبد القادر

يحيى بن عبد القطان في القبله اصبحت انما زينه لا شيء وقل هذا الكلام المدهي فصار يستعجب  
يحيى بن عبد القطان هذه الحديث وقالوا من لا شيء ان المدهي اوسر و من حديث ابن عباس و قالوا في  
ان ابن الزبير وقد سمعت غلط من قال ان ابن الزبير و عن عاتبة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
و الى الحسن بن علي بن ابي بصير اعتراف الجاهل و لا يعارض هذا الحديث ابن عباس من فروغا لا نقلا و خلف  
الناس و لا الحديث عند اودو البهني فقد قال الحافظ في تحفة اهدى السالكين ضعيف حتى اذا اذ  
ان يؤخر اي بعد تمامه لصلوة الليل في الفجر و حتى يولد و ليس منك لا يخفى فيه اما في الاقلان عاتبة  
سكتت عن عالم بعد ان يمشي برجله فلم انظر فضلي بعد ذلك الوضوء و من ادعى انها في ذلك او اذ  
فقد امتنى انما عظمي لان الليل عابته توضع بعد ذلك هو مع المتقدمين بالنقص لغير الله سبحانه و  
او لم يمت و لا ينطق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر و قد قال عاتبة من يمتعه كان حقة  
القرآن و قيل يا يحيى كذا في البيت ان الاصل في الاحكام البرية و ان الاستنباط كلها كانت على الجواز و لا  
وانه لا ينافي الوضوء كما ما جمعة و من بعد الجواز و قد يقول قائل من عند فتية كان هذا الغلط بعد ذلك  
الايم فتقول له لا بد في ذلك من التاريخ و لا علينا نحن من التاريخ فان جاءه قلنا امنا و لكن انما محكم  
كلامه و هو انما نظرنا في الديليين فوجدنا كذا دعونا الى الفعل الذي لا ندرج وجهه و نحن ندعو الى كذا الله  
عن رجل الضرب مقل و فيه شرط ينسب عليه امر من يرتبنا تبارك و تعالي و يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يوجب حنكا كاي وجهه النص القرآني و اللفظ النبوي اما اذا كان القول بياناً لغيره لا بد من معناه و  
متعديتين غير الاواسر و التواهي لغيره عليه الصلاة و السلام ان الله تبارك و تعالي امركم بواجبات فادوها  
و نهاكم عن محرمات فاجتنبوها و سكت عن الاشياء المحترمة و عقوا الانبياء فحق و ترو علينا الكلام  
ادينا و مني و مرد النعمي اجنبنا و مني لم ينسب اليه فقد سكت و ان قوله فعلاه فانه الناف و اصل الحديث  
في الصحيح و عن عاتبة قالت فقد سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث من الفرائض في الطهر في في رواية  
ضعيف فقلت انما قام الى جارية فالتفت اليه اي طمسه فوضعت يدي على بطن قدميه و هو في المحر  
و هو منصوب و ان وهو يقول اللهم اني اعوذ بك من خطاك و معافا منك من عقوبتك و اعوذ بك  
منك لا اعطي شيئا منك انت كما اخفيت علي فقلت و كان شاذاً كما في رواية و هذا اجماع النجاة المقم  
براهمه و ما من ان الله لا ينقض و قد انعكس المراد فان الاثر من القديين عاتبة و فتعجب و هو صلى الله عليه وسلم  
يلسها اصلاً و اما قال الله سبحانه و تعالي و قالوا و لم يقل و لم يستند اليه علينا من شيء  
لنا انما مال لادامس و قد سكتنا ان الملازمة و هو من فاعلي كالمصنف به فاعلمت من محسنين و اما في المس  
والاثر انما يحصل من علمه و لا يتصف المصنوع بانه مهتر ب و لا الملموس بانه ملازم فاقولوا  
قد اذكر النبي صلى الله عليه وسلم و لم ينقض منه فذكر في الاثر لم يات عنه ان الاثر ان اكر للمس  
الارض ناقض و اما انهم من مس في حركه نقض وضوء و لا في افعال الملموس فاشياء و لا امسا و لا نقضاً  
وقولهم لم ينقض وضوءه بزيادة في البحر و من كتب على منعتهم ان يفتتوا متعدياً من الذنوب ايضاً لا  
يصلح عدل اصله مستنداً اصلاً لان في الرواية انما وضعت يدي على بطن قدميه و هو شاذ و لا  
له هذا اعلى النقض بل من المرات للرجل اما ان لا فلا يجوز لا يختص بالصواب التي من شرطها الوضوء  
فقد سجد لرجل شاة اذ من دون وضوء و قد سجد للادامس و وضوء و اما في رواية ابن عباس  
ان هذا كان بعد ذلك و لم يمت النبي و اما في رواية فان لا ينطق رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يتخلق  
بغير القرآن و قد قال عاتبة من يمتعه كان حقة و لا ينافي القرآن فالاصل البراه من نقص الملازمة



قال ما لك انما جئت  
عبد المليك من فرسان  
الامم

امامین جلیلہ

و هو يهتدى بالسجود و عباد بعد الامان ه التوجه و كان من ان يصعد الى مكة في اواخر السنة ثم ياتي الى الحج في سنة ١٢٤٥























ما اختلف على الايمان ان الله لا يفتنكم الا بما تشاءون

قوله في هذا الموضع

ایوزو جو

وفاقیہ اسلامیہ  
بیت

2. 12. 4

الحاكم بن الوضوء







بسم الله الرحمن الرحيم

في الظلم  
والظلم

[illegible]

100











توضيح في فصول الغسل في أبواب

المادة قال ابن العربي في غرضه وفي لفظ العبد ايل على وجوب ذلك وامر باليد او الفل في اللغة لا يكون  
اثنان اما اليد وكذا في النطق فالسلي هو متولد التمة ولم ينفذ في انجاب لذلك من القبل بوزن الخشنة

بقية من الفرس **باب الغسل من اثم** المني هو الجنه وهو اثم الذي لم يكن  
من نوعه والولد قال ان غاسله من اللذات كنت اغسل الجن به من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اغسل المني

وهو من الرطام ما انفق عليه الحج واجتنبه راحته الطبع وهو المراد بالفقو اصغر وهو اعل

الفصل في بيان ما جرى عليه عملهم من التماسي والواجب على المسلمين من العمل به  
ما كنت نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لما بعثني الله تعالى بالنبوة فبعثني بالحق

از ماء الرجل غليظا بيضا و ماء المرأة رقيقا صافا فزا جماعا او سبق يكون منه الشبهة والمقارن في  
الكلام مسدودا فانظر الرجل بيضا غليظا فمما يكون العظام والعصب وانظر المرأة

صغير فبقية فيها يكون الحيو والدم والساكنون بان قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاحاطه جرس من  
الدم فقلت اما ان يكون الولد لا يبع الا بكبي ومير فقالت النبي صلى الله عليه وسلم ماء الرجل ايضا وقضاء

المراه (مسقر فاذا اجتمعوا فعلى مني الرجل مني المراه) ذكر ياذن الله ويمل واذا علمت مني  
المراه مني الرجل انني ياذن الله يذبح اسمي وقوله انني يذبح اسمي الذي يوجب

العسل ولا يكون الخبيث كذلك ولاننا نرى عند الولد وجهه البعوض فساد من اكله فلو ان اكل الخبيث  
لذلك مذي وتخرج للدمية مفي فانه فرق بين ان يكره ولا يفسد ولا يارب صحيح ولا قول

صاحب ولا ياتح وتسر من الغم من الهاء الذي وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وصفه في قوله  
الارض الخليفة الذي يخرج منه لغير ذلك فيسميه مدينا ولا يغسل من واما الذي ورد عمن علي بن ابي طالب

فانما البلاء الذي يخرج من الذكر عند ملاعبته النساء ولا يجنب فيه العقل انتهى وقد مرنا

فان المذنب اذا وقع في فعل سيئ فليست له عاقبة في الدنيا والآخرة ولا ينجي من النار الا ان يتوب الى الله عز وجل فليست له عاقبة في الدنيا والآخرة ولا ينجي من النار الا ان يتوب الى الله عز وجل

اي في خروج الماء الا ينظف الغليظ من الصلابة وج الماء الاصفر القوي من المرة الغسل ولم يات في

والشعر تعبيراً عن الحقائق والاشعار تعبيراً عن الحقائق  
وأخرجه الغزالي ولم يختصر أو يواحد أحد شئ من هذه أو تأسبها في هذا اللفظ الذي

وَقَالَ الْبَايَاقُ وَكَرَّ وَقَالَ إِنَّ جَبَانَ مَذْلُوقِ الْأَوَّلِ لَمْ يَكُنْ سَاءَ حَيْثُ ظَنَّمُوا وَتَغَيَّرُوا وَمَا يَنْتَفِضُ خَالِقُ  
فَقَدْ... الْبَايَاقُ فِي مَذْهَبِهِ قَسَمًا مَقْرُوعًا بِمَنْعِهِ مِنَ الْحَمْدِ وَالْمَدْحِ قَدْ صَحَّ أَنَّهَا دَنَتْ فِي مَوَاضِعَ مَهْمُودَةٍ

الموضع من جامعهم ليشتركوا بهدايا واشتتمار متون الزوايا والامه فقار ان احد فقت الحاد

مجمع المنابر و الفتاوى

وَالْحَافِظِينَ

مجلد الثانی

72

بمجهتین و هر یکی را با الحاح العلم ای اذ ان میت را لمی فاعتل من مضایقه و اذ ان نکس را اذ ان  
ای نه دیر من ذکر و لکن اعظم ب البدن او اضعفت و لم تنزل فلا تخشاه و ههنا الله الذی

كان يوم اول الاسلام الهاء من السماء وكان المجمع اذ المجد في الماء غير مكلف بجسد وقد  
مادت الشريعة على ما ذكر عليه هذا بان التفتا الخنا بين موجب وهدية الزايد من غير بيان

خروج المني على أي صنف موجب للغسل جوف المني بالذرة أو بالذرة أو من قبل المني على أي صنف  
حذف مع الذرة واغتسل من الحنايا ومن قال إن حقها وقت قلادة فذلك كذب فحفظوا العلم

**بجز غیر شہوة** اما المصنوع لا یؤید فی الفضل لان غایته قالت کنت اغسل النهن ثوب

هو ايم صلى الله عليه وسلم لم يزل حاله للده ولا يعرف اصله هل خرج للده ام لا وانما كانت  
الده الابيض الغلظ فسميه باسمه متيناً ونفساً وهي من عمل الانسان ولعله يكون خروج المني من

[illegible]

فوجد منه الولد ولم يجد من اللذة ولم يخرج لها كالخروج من بئر أو علة أو ابن دهم لا شعور به ولم

ان رجلا حافسا لاصحابه ان يهتسبوا عطاياهم وعكروا من عكس يضلوا فقالوا لا تكلوا

والأمة وأقبل على الرجل فقال لا أرايت إذا كان منك هل تحب شئ في قلبك قال لا فيها تجد شئاً  
فجاءه فقال لا أرايت إذا كان منك هل تحب شئاً في قلبك قال لا فيها تجد شئاً

مُطَالِبًا لِدَلِيلٍ عَلَى حُدُودِهِ الدَّعَوَى فَإِنَّهُ لَيْسَ بِغَيْرِ رُؤَايَا لَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَقَدْ أَصْحَابُ الْقُصُوفِ  
لَمَوْفَقَتِهِمُ الشَّكَّ وَالْكُنْهَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ مِنْهَا فَاتَّخِذُوا مِنْ رُؤَايَا لَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَى

الغسل وهو غام لكل من خرج منه المني ولو كانت الجملة الواجبة للغسل هي اللذة كما سكت  
عنها أبو عبد الله عليه السلام ولا يخلو الكون ولا ينجس من السبيل في وقت الجملة ولا ينقض

به هذا الظن متين ولو اذعنا مع انه عليه الصلوة والسلام جعل الحجة وامننا الدولة لكان قد نسب  
النبي صلى الله عليه وسلم اليه ما لم يكن متعلقا علينا ومحمدا غير متين وقد قال الله سبحانه وتعالى وانزلنا اليك

الذكر لقبين للناس ما نزل اليهم **علم** الذي قد افقوا الناس على البور والعالمة مؤجبان  
للوصل للصلاة وكيف ماضوا وكذا الذي كلف ماضية التكاليف ليشترط فيه ان يشرط اطلاق

فأول السور والعاية أذ أصلها جيم بعد نون مائة وثمانين في الجسد أن في الجسد فوجب أن يكون غلاف البر والعاية  
لشهوة أذهب الشهوة وأجرت في الجسد أن في الجسد فوجب أن يكون غلاف البر والعاية

في الجواب ان اوجب الوضوء في الصلاة فلو كان في ذلك وقت لم يضره ما مضى من قبله وانما هو الذي مضى من قبله

منه وابوداود عن ابي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما العلاء من العلاء وهذا أجمل لفظ  
ثالث للامه ابو الدهم بن عمار واسم وهو في حقه كل محمد بن الحجاج امراء في عهد الخلفاء

... ..

منحوتہ











بأن يقول يا أيها الله اجعل مني من عباده الصالحين ولا تجعل مني من عباده الضالين  
الحسنات الحسنات واما غسلها فلهما غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
عنه من غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
وكذلك يغسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
فمنه في يده على ما في حديثه عن من غسلها في كل وقت من وقتها  
استبطنها حتى يغسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
الحسنات الحسنات واما غسلها فلهما غسلها في كل وقت من وقتها  
المسح بها على ما في حديثه عن من غسلها في كل وقت من وقتها  
وان اقول ان من غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
على الله تعالى ولا يغسلها الا في وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
واضاحا فقد اخرج البهقي ان من غسلها في كل وقت من وقتها  
الغسل بها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
ثم من الاضاحه ولا يغسلها الا في وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
الامر على وجوبه من غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل اغتسل في كل وقت من وقتها  
عن الاضاحه ولا يغسلها الا في وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
لا يغسلها الا في وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
صلى الله عليه وسلم ما كان يفعل في الاضاحه ولا يغسلها الا في وقتها  
ولا يغسلها الا في وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
راجع من حديثه اي وهو من حديثه عن من غسلها في كل وقت من وقتها  
على ما في حديثه عن من غسلها في كل وقت من وقتها  
امروا بالتي كانت عليكم واما غسلها فلهما غسلها في كل وقت من وقتها  
الذي يغسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
من غير المنى فما من ناس من ناس المسلمين الا يغسلها في كل وقت من وقتها  
الفتاوى في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
اجتلاها ولم يجز لها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
بذكر اجتلاها والاحتلام هو في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
تغسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
عليها غسل اي وان ادركت في منامها اللذة واضطرت الى البول او الى ما يشبهه  
الما بعد منامها واما غسلها فلهما غسلها في كل وقت من وقتها  
في منامها ولم يجز لها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
ان من غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
او لجهل لان احكامه لا تعرف على رتبة النية الا بعد الفلج من اجله والاصغر من المرأة ولو كانت  
رجلا جامع امرأة وان لا يغسلها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها

والاوضو انه اجاب عليها الفلج من فروجها ما شاءها والوضو انما يجب عليها من وقتها لا من وقتها  
وفروجه ما ارضى من وقتها لا من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
على من غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
الما بعد منامها واما غسلها فلهما غسلها في كل وقت من وقتها  
في منامها ولم يجز لها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
ان من غسلها في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
او لجهل لان احكامه لا تعرف على رتبة النية الا بعد الفلج من اجله والاصغر من المرأة ولو كانت  
رجلا جامع امرأة وان لا يغسلها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها

**باب وجوب الغسل على الكافر اذا اشتهد**

ان لا يشهد الله واشهدك ان محمدا رسول الله لا قبل اهاديه الشهادة للمسلمين ولا يشهدك  
ينطق بالاغتسال طاعة واما ثبوتها بالطاعة فلهما غسلها في كل وقت من وقتها  
حال كونه في وجوب الغسل رفع الحائض الاكل والاصح لا يقع الغسل فيه حتى يغسل في الاسلام فيجب عليه  
عقب الاسلام رفع تلك الحائض السابقة ولا يغسلها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
فوقه الى الصلوة الى قوله وان كنت جنونا فاطهر واقرن بجله الشهادة من طهارة المؤمنين قد تغسلوا بها او جابه  
عليه من الواجبات فيجب عليه ان لا يجنبه لانه باجماع اهل اللسان بعد شروحه المعنى منه او مجامعة وكافرا  
يستهيئ بجهنم وقد كان قبل التكلم بالشهادة لا يجنبه طهارة الصلوة ان كان في جنون وقصر او كان في جنون  
اشتهاء في كونه واذا اسلم آخر الوقت لو منته الصلوة وان تقدم عليها في ان الوقت كافر اخذ طولها في  
اخره وكذا المجنون اذا اجتلا الساعه من صلاته او سقوا ثلث الساعه النافذة الا في كل وقت من وقتها  
اخراج من وقتها وقد كان قبل ان يفتن بجهنم غير مكلف وكما يقضى للدين في كل وقت من وقتها  
وهو جامع اهله ومن بعد حوله او لا يساعه من صلاته او لا يغسلها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
والمجنون اذا اشتهد ان لا يغسلها الا في كل وقت من وقتها ولا يغسلها الا في وقتها  
المجنون وقد كان حاله مجنونا غير مكلف لقول الله تعالى وان كنت جنونا فاطهر واقرن بجله الشهادة من طهارة المؤمنين قد تغسلوا بها او جابه















[illegible]

قطر على الاجتناب

[illegible]

مكتبة























[illegible]

مفتی علی احمد صاحب

[illegible]



[illegible]

وَقَدْ أَتَىٰ

[illegible]























[illegible]

محمّد بن عبد الله

وَيَذَرُهُ إِذَا لِيَ اللَّيْلُ وَ

صہبی

[illegible]

مجلس

نصف الوقت

الحکامات



فلم يزل  
والقائمين  
في سبيل الله  
على ما كان عليه  
من قبله  
يا رسول الله  
لما كنتم  
تكونون  
مساكيناً  
والمؤمنين  
الذين هم  
معكم

117

تعلیم لہذا

[illegible]

اعلم

عَلَيْهِ

جدة

6

ان بکلمہ

نی

الحسين بن علي







وهذا الفصل

2014

صلى الله عليه وسلم  
الذي هو في الدنيا  
والآخرة من  
الذين هم في الدنيا  
والآخرة من  
الذين هم في الدنيا  
والآخرة من

Disband

112



معلقو کا و قلم

نقصی علیہ السلام

مَام







۱۳۸۵

۱۳۰

أصله

2/2/20

تعارف فی المبینان

[illegible]

مِثْلِي

رضی

٥٧











[illegible]

فَاِذَا ذَهَبَ

وہابیہ

وانه غير نفهم

۱۲۸۱

[illegible]

محمد بن عبد الله

7

۱۱۱





















نخرجهم وطحاك ابيض في الفرج فيريدون الكبح في القبل وهو مافيه من مباح

وقال الشيخان رحمه الله

[illegible]

من سببه الباقين فيه والله اعلم ان هذا من علي بن ابي طالب وارضى البيهقي عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال انتم من الخلفاء  
من وراء ابي طالب السجستاني علي بن محمد بن ابيهم عن مشرق و هو عن حمزة بن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما جعل من اسامي وبي خالص قال لك ما فوق الائمة والائمة اربعة ائمة عن ابي عبد الله عليه السلام  
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما جعل من اسامي وبي خالص قال لك ما فوق الائمة والائمة اربعة ائمة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما جعل من اسامي وبي خالص قال لك ما فوق الائمة والائمة اربعة ائمة عن ابي عبد الله عليه السلام

الحقوقي



[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله

[illegible]

عن أبي سعيد في حديث له ان النبي صلى الله عليه وآله قال للذين شهدوا امة من امة منكم انتم امة منكم انتم امة منكم انتم امة منكم

Feb 21 1934



نقصان عقليها قال سبحانه وتعالى **نُفُذُوا** أي اخرجوها فذروا أجزائها الأخرى والمراد أن تفصل عقلها  
البدني إذا صحت لم تضر ولم تضر قلبه قال فذلك من نقصان دينها والدين هو الإيمان والصلوة  
والصيام من الدين والإيمان يزيد وينقص فهو في حق المؤمن ناقص لأن في بدنه من تلك العلة ولا يضره ذلك  
لأنه مكلف بأداء الصلوة كيف ما أمكن وقضاء الصوم وأما نقصان الصوم فهي  
ناقصة وأما أنها تناب على تركه فلا لأنها غير مكلفة والقلم من قبح عنك صلوة لها فلا تناب ولا  
عقاب ونقصان الحائض هو أخرج نحو من من حدثا من غير لفظ تمسك البالي ما نقضه ونقصان  
نقصان نقصان دينها هو عن معاذة قالت سألت عائشة فقالت ما بال الحائض تنقص الصوم ولا تنقص  
الصلوة أي وصو الصلوة أي كيف قالت كان ينقصها ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الأمر الذي  
ينقصه الصوم لأن من نقص الصلوة فقد فسد ما كانت من البول فلم يند لها عايشة العلة لأن الحكم الشرعي ليس  
هو بالوجه **وما** هذا الحكم من من حدث من الأروية قالت الحج فدخلت على أم سلمة فقالت يا أم المؤمنين  
إن من جندب يا من أنى بقضاء صلوته المحيض فقالت لا ينقصها كانت المرأة من نساء النبي صلى الله  
عليه وآله لم تقدر في النفس أن يكون وقتها ليلة لا أيامها التي صلاتها لم ينقصها صلوته البتة في قولها إن  
مستة إلا أنه لم يرد عليها من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم جندب في نفسها أربعين في الصلاة لظن أنها كانت  
لا يعرف لها إلا هذا الحديث انتهى **فمنه** حدث الحائض في نفسها إذا أتت على الوقت فقبلت  
وتحجروا وينقصان النساء كلهن غير الطواف بالبيت عند أحد وأود من حدث ابن عباس ليس ينقصها  
من حول المسجد وأما المنع من الطواف فلا لأنه صلوته كما تقدم في رواية الجماعة عن ابن عباس كان كان يقول إذا  
ظهرت الحائض بعد العصر مكنت الظهر والعصر فظهرت بعد العشاء صلت المغرب والعشاء من  
الحجبان قال في جواب وقت الصلوة الأولى غير متدبر فكيف يقال إن الحائض إذا طهرت بعد العصر أو بعد  
العشاء أدت الظهر والمغرب وبالإجماع أنها وقت الظهر غير مكلف بالصلوة مع أن الله سبحانه قد منعه عند  
وقت الظهر من جعلها حتى إذا ذهب وقتها وجاء وقت الأخرى أن منها فعلها هدرها وضرب  
الله سبحانه وجاهد للصلوة أو قال أفاذا لم يكن من وقتها الأولى كقوله في حق مؤمنين إنما لم تنكف فترك صلوة  
الظهر عليها وحسن ذلك عدم وجوب الصلوة والآلات ما تومر به الجمع بين النبيين والقضاة عقدا  
ثلاثي القاسم وهو هل هذا ليست بما تومر به الظهر بل منتهيهما فكيف نكف قضاء ما منها الله ورواه  
عن جعفر فإياك والاعتناء بما لم يأت على الله ولا من قوله على أن كانت أو لا الوقت فإن الصلوة في ذلك  
الوقت ساقطة عنها ولا تنبغي إعادة إلا أن الله سبحانه لم يفرض الصلوة أو لا الوقت لأخيه علم الله فعلها  
ضدية بل جعل الوقت مؤشرا على كذا من كانت آخر الوقت ولم تكن قد صلت لا تؤيد الصلوة لأن الحق  
للصلوة غير ما يصح من قول النبي صلى الله عليه وسلم **أما الصلوات** في اليوم التي لا يضرب فيها قضح إنما لا تنبغي  
الصلوة وتنقص الأجزاء التي لا وقت الثاني مقدار ركوعها من الصلوة فالتمهيد في وقتها لم يبق من الوقت إلا مقدار  
الصلوة وقاها الحائض فيه فقد منعها من جميعها في التخصيص ومنها والصلوة لا تضاع إلا بطريق وقد نكح  
الحائض بينها وبين الطهرين فإن حصر على من الوقت وقاها الحائض فالصلوة لا يهرم لها لكن لا يهرم عليها  
لأنها إذا فاضت عرفت الله وعليها التوبة والاستغفار وليس عليها قضاء الصلوة ولا عليها ما مضى  
ذلك لأن قضاء الصلوة لا يكون إلا على النية والشأني فماتت عنها فلا وقت للصلوة التي فاضت أجزاؤها  
وعن عبد الرحمن بن عوف قال إذا ظهرت الحائض قبل أن تغرب الشمس صلت الظهر والعصر وإذا ظهرت  
قبل المغرب صلت المغرب والعشاء وأما سجدتين فصلى في سنة والأثر وقال قال أحمد غامضة التي يعنى يقول

ਅੰਤਰਿਕ ਸ਼ਕਤੀ:

بعد الذي هو الاجتنان وهذه ان الاشياء ان ليس فيها محذور ولاها عن صاحب الشريعة ولا لها منقصة  
 لا من كتاب ولا من سنة ولا من جماع ولا من فساد لا من وقت ولا من ملة الذي هو الاجتنان  
 بصلوة الوقت الذي يقتضي وأخاها بصلوة بالصلوة والاجتنان وهو ان كان بامر بصلوة الوقت  
 الذي يقتضي فليأتها وقد كان لا يقتضي من قبله صلى الله عليه وسلم فلم يوش عنه انه الزم وأما ان يقتضي بصلوة  
 الوقت الذي يقتضي وهو واجبة فيه وأما كان يجوز بقضاء الصوم دون الصلوة ومثل هذا المجنون ان أفا  
 في وقت لا يلزم بصلوة الوقت الذي يقتضي بصلوة واجبة فيه ومما علمنا في الشريعة ان المكلف يلزم منه على  
 في غير من التكليف والاجتنان إذا أمرت في غير من التكليف لا يلزم المكلف تكليفه والاجتنان

فقد انما من لا يعرفه بالحق والصدق انه اعلم **باب سور الحياض**

وَمَوْ اكلتهما <sup>من جايته من الله عنها</sup> قال كنت اشرب وانا جايض فانا وانا لست  
صلواتي <sup>عليه السلام</sup> اي انا وانا الوداء الذي شرب منه فيضع فانه على موضع في فيشر و انظر في الخبر  
اي اكل ما على العظم من لحم والعرف في يفتح العين المهملة وكون الراء المهملة آخره فاف وهو العظم جعله اعرا  
يقول لعلك العظم واعش فته وتخرج منه راء اخذت عنه معطى اللحم واستفادك هو انا جايض فانا وانا لست  
النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فانه على موضع في وهو هذا البضهد بان الجحيم الواجب اجتنابا ليست بالجحيد  
وان جحيمه لا ليست في يذكروا ان طوبى الخايف من فيها وشوهاها من لا خلاف في المسلمين في هذا  
قوله الجاهل الالهاري والنمدي وعن عبد الله قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم عن مواء اكله الخايف قال  
واكلها <sup>الكل</sup> لان الذي لا ياكل الخايف اكله اليهود <sup>وهو</sup> والنمدي هو قال الحسن بن علي بن فضال وقد عرفت انه يفتل  
الناس الى اليهود ولم يخجله **باب وطى المستحاضه** عن عكرمة

باب وطى المستحاضه من عكره

عن جنة بنت محمد بن الحسن أنها كانت تسجل من كان من وجهها يجر معها كذا مع جربان دم الاء  
وهذا على أصل البراءة ولا تصح فيه من الشرايع هو عند بعضنا قال كانت أم جنة تبيع جنة

بنت جحش شمساً عز وكان زوجها جحشاً أيضاً لانه لا يمنع من الوطني الا الحصيل من طعم البوداد ووقار  
المندرج في سماء عكر من ام جحش نظر النمل أي فلا عثره وبتجسين النور كد شجرة في الظاهر

أن جنة عار حبيبته وعلى هذا الحق الخنزير حي في أضواء من الخلاصة فقال له حبيبته بنت حنظل فيل  
هو جنة ذكره الرب في مكان الله وذلك الخنزير حي في كتاب النساء في فصل الشقاق بين جنة فقال له

[illegible]

وعنه انما انتهى وقد ذكر من هذا الرجل في التهذيب وان محرق في التفسير وان عنه تبيينها في التفسير  
 ويعتبر عنها ناله بالكذب وناله بالقلب ومن ذلك قوله كثير من بني تميم محش ثلاث حمه وام حبيبه

وتم بدنه روح النور الى الله تعالى وفي شرح العروة ان وقع الخلاف هل المستحق له ان يصب فيه او يصب في  
عند المحققين انما الشخص يصب فيه او يصب في الباري الا ان في البصائر قال علي بن الحسين يصب فيه

جيبية وقال في معنى من علم ان جيبية ليست بحكمة  
اهل ادب النفاس دم طين صبيح و امه اعد الجيعة وحكمته حكمة و فضله عايت فلما غابنا

بشر و حضرت فقال النوصلي قد علم انك تستفت قلت نعم قال احمد الامير كتبه الله تعالى مات اوم  
فمنه الحمد نفائسا والحمد لله رب العالمين

فَسَمِعَ الْيَهُودَ نَفْسًا وَمِنْ دَمِ الْيَهُودِ وَرَدَّ اَنْ يَمْسُقَ الْيَهُودَ وَمَا عَدَّاهُ لَيْسَ خِيَمَتُهُنَّ الْمَسْكُونَةُ وَنَصَحُوا  
وَاَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ لِرُفْقَةِ الدَّمِ الْيَهُودِيِّ **وَمِنْ** اَدْعَى اَنْ تَمُتَ دَمًا لِيَكُونَ لَهُ حُكْمُ دَمِ الْيَهُودِ

ظلمات به ان کا ضاد ق و صدق من ادعى ان افقه عشرة ايام او احد عشر يوماً او خمسة عشر يوماً فرفع اليه الاضداد











وان يكونا غيرهما وليس ببعض الغرض احدى آيدين بعض بل كليهما مستوفى وكلما اورد من التذامر بعد قول الله  
 خلق خلقا من جنس واحد لا ينفك عن القول الذي في قوله تعالى على النسل من افراسه موسى لم يرد في الكتاب الا ان يكون من جنس واحد  
 من الالف والباء والظن في التفسير وان هذه الامة لا تقدر على زيادة على الجنس في نوعه لئلا يافقوا من احدى افراسه بطريق  
 اكثر من الجنس وان موسى قال الحمد لله على ما علمه فان اشدك لا تطيق ذلك وهذا عن علم موسى ولو قاله عن غيره  
 لم يرد عليه الرب تعالى كما قد تقرر في كلامه في طيلة الصلاة والسلام لما طعن ان امته محمد صلى الله عليه وآله لا تطيق الجنس وارايد ان  
 ذلك هو التبرع والبر لا ينفك عنهم فمن صح فقال يارب ان اضع ضوا في اسبابهم وقلوبهم واسماهم واسماهم ثم فحققت  
 فقال سبحانه ومعنا لا ينفك عن القول الذي في ما كتبت عليك في اخ الكتاب اضرعه البعاري من صرحت سبحانه في بلال  
 ومن علم من جنس واحد من افراسه وفيه لم يجز في جنس واحد الى التحديق من افراسه اما وقعت المواقف بها  
**وبه** يعلم ان ما وقع في مبادئ التعليم لا في النحل الا في منزه ما يخرج من دبره الى النسل في طين الامة  
 الربانية على ذلك ولا ينفك من افراسه فلهذا اقامت وقعت فيه الموضع بين الاربعة افراسه وصرح في كلامه

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, starting with "والمعنى..." and ending with "والمعنى..."















<sup>v</sup> عز ابن محمد بن عثمان

١٧ الجمل الغرضية  
تطويعه

من أم المؤمنين عائشة

[illegible]



















والجواب

فن الجور في الكلام

٧ الفصل في تعليم

2001

تک



[illegible]

الفاسقین

وقال قد اذنت كل من يك على الدين فقالوا انهم لا يؤمنون وقالوا وما الذي نؤمن انما واهم النار **فالكاف**  
في هذه الآية هو الكافر وهو الذي يعرف الصحابة وخطابهم الله في كتابه وصرح الله ان الكافر هو الذي  
مقتلته والقتال انفسه من السباب وفي الصحاح والنسائي من جبر من سبوا من سبوا او سبوا او سبوا او سبوا  
وقاب بعض فقت كفرا ليقول يضرب في قوله الوداع ولا بد من ان يد الكفر هذا انما كان رسول الله صلى الله  
واله على ان النساء او انهن يكفرن العشير وقد رآه القرآن على ان المعتنق من الاسلام ليسوا بكفار  
قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاستمروا جميعا ومنين وقال النبي صلى الله عليه وآله اني عهد استيلاء  
عليه صلى الله عليه وسلم بن قيس عظيم من المسلمين فمضى جميع مسلمي قريظة ابو صليحوا بل اذ كان المغالين مطلوب  
منه العباد من جهة اليه خطاب ولا عبادة على كافر فمتفق عليه هو تمامه من الذي مدي وهو من ماله كونه عظيم  
ومن الذي استمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ليس من اهل ادينا اي انساب الغنم ايده والذين  
الولد له اياه وهو يعلمه اي ان غير ابيه هذا الكفر هو هذا الالفعل لا يقتضيه والجاهلي الا كسر الله وذلك  
لا يقتضيه بغير الله وبما ياد ظن من ظن فلان لا من يظن ابيه وتثبت بذلك الباطل الى اذهاب حقوق علمه الله  
به وبالله وتثبت الحق من محمدا الله كما خطا السب وادعى دعوى كاذبه ومن ادعى على اهل البيت  
اي حق فليس من اهل البيت وهو على ظاهره ولا نقلا اي ليس من اهل بيتنا ولا ليس من اهل بيتنا ولا ليس  
اهل بيتنا اذ لم يأت ذلك هذه اللفظ وليست بمقتضى مقتضى من الناس هادي وليست بهذه الدعوى من لسان الله  
انجز الله على الله وليس المراد بالكفر هذا الخرج عن الدين اذ ذلك هو صفة من لا يرتد عن دينه وليس هذا من رتد  
واحد من اهل الاسلام وقد اخص هذه المقصود الله وفيه عند الله من عار جلا بالشر وقال في عدي الله  
وليس كذلك الاجاز عليه اي رجع القوار على القابل ولا يرجع من لا يفتق من لا يدين بالكفر الا ان رجع عليه  
ان لم يكن صاحبه كذا كذا اتمته وان قيل فيه فكذا لا رجع قال السلم يا كافر فقد سمي الاسلام كفر او ليس كذلك  
فان الله عليه فمتفق عليه ومن اقره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اخذ من الناس  
بنى ادم موثقتهم وكاف فيهم فمما عاهدوا كفرا فقالوا لا نقول الا ما نرى من حالنا في حيد كاف الا انما عاهدوا ما عاهدوا  
وبكت ورسله والكافر اسم فاعل متعدي وعرف في الكتاب باسمه او شي من الشرايع والحق مصدر اذا  
نبت في اسم الفاعل عرف لم يلزم ان يكون المصدر كالذبح والذبيح والذبح في الغراف اسم المبتدئ والذبح المقتض  
سما الطعن في الانساب هي القدر في اسناد ابن ابي شيح والنباحه هي في الصوت على السب في القدر والاسناد  
على مونه الذي قضاه الله كما وان لم يكن مع سبوا ولا شجب **وله** فواهد منها عدا من عدا واحكام وصح يلفظ  
ثلاث من الكفر باسمه في الحب والنيابض والظفر في الشب والابصار في ذاب ثلاث هي الكفر وهو محمول على انها  
من علم الكفار اهل الجاهلية كما عدا الظفر في الكثير من علمان ثلاث هي جاهلية لانه الناس الظفر والانساب  
والابصار وقوله لم يبق كذا ولا شجب عن ابي مالك الاشجعي روي عن ابي من اس الجاهلية لا يتركون في اذ الفهم لا  
توقع ان تلك الحكم من حمله كفر الكافر من لان حمله الاستحبابا باسمه ولاخذ مدينه ولا فاعل من انظر المسلمين  
خالعهم هذه رواه احمد بن حنبل واهله يجمعونه وغيره وعنه عن ابي جعفر ولا من يحمله قال اي فساد الدين صلى الله عليه وسلم  
وقال من خلفه من اسلمه ان العظمه والجلال والكبرياء كان يقولوا في آفة الكعبة وكنار الله والماء في ال  
واما من الله ورسوله والاسلام والادام وتزبه فلان وصياني وصيلاك وصيات فلان فافهم كل من  
دول الله من خلفه من الله وقد اشركوا ولا كلام في كفر من اعتقد في هذه او في واحدة منها المضاهاهه  
لان هذه طريقه الشرك كما حكى قوله في كتاب المنبي ان سبوا من العالمين ومن سبوا باسمه غير ممنون ومن رتد  
وللمتدي والابصار من خلفه غير الله ولا شجب ولا عيب الضاحية الشرك والحاكم عليه

١  
رَبِّهِ بِالْفُسْقِ

مَنَاب



















کتابخانه وایچه

لا في هذا البيت كبر هو عظم الشغل التي هي عظيمة سبب الخسار



۲۰  
الحمد لله رب العالمين  
الحمد لله رب العالمين

نظر الشيخ عليه

[illegible]







وَمَا وَرَءَهُ

سورة الصافات وفيها  
اقوال محمد

۷ ای انزل من رقران











و اما اختلاف فایان  
ا حقه بان یحور عن هذه  
الاجزاء و انما و انت  
و معاً علة التماسك  
بعضها البعض

سَيَكُونُ فِيهِ نَوَافِلٌ











الحق

و ان شاء الله تعالى با سبیل الضحی و معانی و الاصل و ان شاء الله تعالى



كتاب الخبز والخبز

2

سہ

...







وفيه ان الضوا من بعض ما على الفور وانها سقطت في اوقات الهوى  
ومعها وان من تميزت عليه صلا فلا تصح الا نفي عنه والاطعمة لها  
لقد لا يكتفى الى الاذلة وفيه لب على ان يشرع من قبله في انما حاله في ذلك

قال فيهم التعليل انهم لم يكتفوا بما في

١٠٠























مكتبة الميراث  
مكتبة الميراث  
مكتبة الميراث

من جبر و قال

مات یوسف







[illegible]

فان كان  
واسعاً  
۲

[illegible]

لا تتركوا ان يحرقوا احدكم في النار



هذا خبره الذي عن  
أبي هريرة رضي الله عنه  
في كتاب أبيه من قوله إذا  
استطاع قارئ القرآن أن  
قال الله تعالى من القرآن  
واحدة لم يستحق كسره

العنوان ٢٥

مسجد دود

قال الله

وَقَدْ دَلَّ عَلَى  
أَعْنَتِهِ عَلَيْهِ أَهْلُ  
الْحُكْمِ مِنْ أَهْلِ

المُحَرَّرَةُ







فیروز

عناهم بياك سندس خضر







illegible

اما المصطفى  
ثمة من الامم  
و جابر الصبيح  
او اخوه عبد الله  
عبد وقار















[illegible]

٢٤٠ بقول المصنف

[illegible]











[illegible][illegible]

الحاج



























من الملوك

A circular library stamp in red ink, containing the text "کتابخانه مجلس شورای ملی" (National Consultative Assembly Library) and "تهران - ایران" (Tehran - Iran).

انتهی



یا علیؑ

[illegible]























مكتبة المخطوطات  
الاسلامية  
القاهرة

وہابیہ







وغيره من مشايخ شيخ سفيان قال رحمه الله في معنى قوله صلى الله عليه وآله  
 عايناه وطمعنا خافنا ونحو غيره من قولنا صلى الله عليه وآله وسلم  
 فليخافني الذي يخافني الله الذي لا يذل من دونه عليه السلام ولا يذل  
 عليه السلام ولا يذل من دونه عليه السلام ولا يذل من دونه عليه السلام

الدراوړي



حوایز وادو  
 امیرشهر  
 صاحب  
 السخن وادو  
 حیدرآباد  
 ان لاه وادو  
 فیه ما قصه  
 تحقیقہ الم  
 اعلم  
 ولا یستأثر  
 منہ بالفضائل

بسطعہ دار

من الركون  
والآفة والحق  
مستحق واحد

فاما من قرأها أو



[illegible][illegible]

بأنه ليس من الحكيم عليه الذبح وتكثير كل من خضع من الأتراك  
وملا منهنه لها وأما من عليها فأما شري (الملك) من أمتها  
فقط من شريتها إلى ترك على الاستغفار له إلى الأبد  
ولم يبق له من غيره شيء











المعروف ان هذا  
الحديث في غير ما  
هو في الاثر في  
منه فلهذا لم يرد  
بمنه في المتن  
المعروف ان هذا  
الحديث في غير ما  
هو في الاثر في  
منه فلهذا لم يرد  
بمنه في المتن

الماء في الفم  
الصالح (م)  
والماء في الفم  
والماء في الفم  
والماء في الفم  
والماء في الفم

سورة الزمر



[illegible][illegible]

من اجل اني قد كنت قد سمعت منكم  
 انكم قد اتيتموا الى هذه المدينة  
 من اجل انكم قد سمعتم مني  
 اني قد كنت قد سمعت منكم  
 انكم قد اتيتموا الى هذه المدينة  
 من اجل انكم قد سمعتم مني



منها 2

[illegible]







من القوم

10

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١











[illegible][illegible]



የገጽ 10

بسم الله الرحمن الرحيم



Rev

11/11/11

عبدالمطلب بن عبدالمطلب







[illegible][illegible]

دکھنی











[illegible]

三

[illegible]

تفسير



فصلی ۲۷

[illegible]



مجلس شورای اسلامی  
کتابخانه

Handwritten text in Arabic script, likely a marginal note or a small section of the main text, located in the bottom right corner of the page.

ملاحظات















































[illegible]

فمنه من الطرس

2019

الفناء

[illegible]

المشاهدة





کتابخانه

[illegible]



29

[illegible]



فی رمضان  
قصائد

المؤلف

[illegible]



اعظم کا

[illegible]















۱۰۰

جہاں طغیانی

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



قال ابن جرير هذا البيت في وصفه  
فقال له يا جندب بن عبد الله

[illegible]

*[Faint handwritten signature]*







[illegible][illegible]







[illegible]

مجلس



Handwritten text in a circular stamp, likely a library or collection mark.

[illegible]







وَمِنْ مَحْشَرَةٍ  
لَمْ يَكُنْ فِيهَا  
كُفْرٌ قَالُوا

227

[illegible]

وكانت  
في قصر فافا  
وفها  
الحمد في العظم  
و هو

۱۳۹۷

...

21. 12. 1911

100

22/10/20

27

18

1875

کتابخانه



وقال الطبيب

[illegible]







ثم واصلنا اهلها ووجدناهم وروى الخلفاء عن ابن عباس  
عن محمد بن الحنفية عن ابي رافع وابو شعيبه قالان ساء الالافان من

[illegible]



وہاں

في غير الطرق الذي خرج

عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد

كتاب ميرزا قليچ بيگ

ينطلع الشمس فيصرون و

مكتبة المرحوم السيد  
عبدالله بن محمد بن عبد الله  
الطباطبائي